

عورتوں کے ایام خاص میں

نماز اور روزے کا شرعی حکم

ماذ قلم

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی
(رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت)

نام کتاب : عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم
از قلم : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی
سن اشاعت (اول) : ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ - مئی ۲۰۰۷ء
سن اشاعت (دوم) : ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ - مئی ۲۰۰۷ء
تعداد : ۳۰۰۰
ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)
نور مسجد، کانڈی بازار، ٹیٹھاہور، کراچی فون: 2439799

خوشخبری ذیہ رسالہ website: ishaateahlesunnat.net

www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔ اور کتب خانوں پر بھی دستیاب ہے۔

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کانڈی بازار، ٹیٹھاہور، کراچی فون: 2439799

پیش لفظ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ
قَالَ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَصْحَابِي
كَأَنْفُسِي بَيْنَهُمْ أَتَلَبَّسْتُمْ أَهْتَلَيْتُمْ أَوْ كَمَا قَالَ — وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنِّي تَارِكٌ
مِنْكُمْ الشُّقْلَيْنِ، كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرَتِي. وَفِي دَوَائِي خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ثُمَّ يَلُونَهُ ثُمَّ
يَلُونَهُ يَعْنِي قُرْنُ رَسُولِ اللَّهِ وَأَصْحَابِهِ وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ

مفتی صاحب قبلہ نے ایک استفتاء کے جواب میں قریباً ۶۰ سے زائد صفحات رسول اللہ
علیہ السلام کی اتباع اور عورتوں کے مخصوص ایام میں نماز نہ پڑھنے اور روزہ نہ رکھنے پر احادیث
ظاہرہ و اقوال باہرہ سے قائم فرما کر ممبرین و مدلل فرمادیا جس کے بعد اس عورت کے لئے
اعتراض کی کوئی راہ و بجا باقی نہیں رہتی۔ یہی موقف امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کا بھی ہے اور
باقی ائمہ مجتہدین کا بھی اور اسی پر اجماع ہے۔ مفتی صاحب کا ایک کمال عطاء الہی سے یہ بھی
ہے کہ مفتی صاحب کتاب یا فتویٰ لکھتے وقت حتی الامکان حوالہ کتب بمعہ صفحہ نمبر و مطبوعہ اور
مصنف کا کامل نام بمعہ سن و فیات ضرور تحریر فرماتے ہیں تاکہ کتاب کی اہمیت اور دوز بالا ہو
جائے، ساتھ ہی مفتی صاحب مخالفین اہلسنت (دعویٰ اراکان اہلحدیث و غیر مقلدہ) کی
کتابوں سے ان کے فتاوے بھی تحریر فرماتے ہیں اور مخالفین کو بھی لا جواب کر دیتے ہیں، یہ
کتاب بھی الحمد للہ انہی خوبیوں سے مزین و مرقع ہے۔ اللہ تعالیٰ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی صاحب
کی بے لوث خدمت کو قبول فرمائے۔ آمین

جمعیت اشاعت اہلسنت کی اشاعت نمبر 157 ہے، انشاء اللہ جمعیت اشاعت اہلسنت
کا مقصد ہے کہ اس قسم کے فتوؤں کی سرکوبی کرے۔ دعا فرمائیں اللہ تعالیٰ ہمیں کامیابی و
کامرانی عطا فرمائے۔ آمین بجاہ سید الانبیاء والمرسلین

الفقیر ابو حماد محمد مختار اشرفی

حالت حیض و نفاس میں نماز اور روزہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کہ بارے میں کہ ایک خاتون
حالت حیض میں عورتوں کی امامت کرتی ہے اور کہتی ہے کہ حالت حیض میں نماز پڑھ سکتے ہیں
اور روزے بھی رکھ سکتے ہیں کیونکہ قرآن میں کسی آیت میں بھی حالت حیض میں نماز پڑھنے اور
روزے رکھنے کی ممانعت نہیں۔ سورہ بقرہ میں حیض کے بیان میں بیوی سے مباشرت کا منع کیا
گیا لیکن نماز کی ممانعت نہیں۔ سورہ بقرہ میں جہاں روزے کا بیان ہے وہاں مریض اور مسافر
کو تو رخصت دی گئی لیکن حائضہ عورت کو رخصت نہیں دی گئی۔ بلکہ فرمایا گیا کہ اگر حالت عذر
میں بھی روزے رکھ لیتو یہ تمہارے لئے بہتر ہے۔ اللہ تعالیٰ تو پاک لوگوں کو پسند فرماتا ہے تو کیا
عورت جب حالت حیض میں ہو تو اسے ما پسند کرتا ہے؟ لازمی امور میں سے جن باتوں کا استثناء
کرنا تھا وہ تو کر دیا گیا مثلاً شکار کرنا جائز ہے مگر حالت احرام میں حرام ہے، مردار کھانا حرام
ہے مگر اضطراری حالت میں جائز ہے قسم کا کفارہ ہے مگر نفوس کا کفارہ نہیں۔ قرآن میں جہاں
نماز اور روزے کا بیان ہے کہیں پر بھی حیض کا استثناء نہیں۔ سورہ نساء اور سورہ مائدہ میں ہے کہ
حالت جنابت میں طہارت کرو اور نماز کے قریب نہ جاؤ لیکن آگے کی آیتوں سے معلوم ہوتا
ہے کہ طہارت کے لئے اگر پانی میسر نہ ہو تو تحیم کرو نماز نہ چھوڑو جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز
ہر حالت میں پڑھنی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا کہ ”نماز مومنین پر وقت باندھا ہوا فرض
ہے“۔ ہمارے دین کا اکثر حصہ حدیث سے ثابت ہے لیکن اس موقع پر حدیث قرآن سے ٹکرا
رہی ہے لہذا حدیث کو قبول نہیں کیا جائے گا۔ من گھڑت حدیثوں اور اختلافی کتابوں کو مان کر
ہم قرآن کا کیسے انکار کر سکتے ہیں؟ عورتیں جب عام حالت میں اللہ کا ذکر کر سکتی ہیں دُرد
شریف پڑھ سکتی ہیں تو نماز کیوں نہیں پڑھ سکتیں؟ اس میں دعائیں اور ذکر کرتی تو ہے سورہ فاتحہ
بھی دعا ہے اور سورہ قلق اور سورہ ماس بھی شریعت سے بچنے کے لئے پڑھتی ہیں۔ عورتیں جب
حالت حیض میں بازار جا سکتی ہے، شاپنگ کر سکتی ہے، گھر کا کام کر سکتی ہیں تو نماز کیوں نہیں

پڑھ سکتی۔ حالتِ جنس میں نماز نہ پڑھنا اور روزے نہ رکھنا کویا قرآن کی مخالفت ہے۔

مفتی صاحب! ایسی عورت کے متعلق شرعاً کیا حکم ہے؟ اور اس کی باتوں کا قرآن و حدیث کی روشنی میں تفصیلی جواب عنایت فرمائیں۔

(السائلہ: بیسہ خاتون، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَ تَقْلَسُ الْحَوَائِدُ: مذکورہ عورت گمراہ ہے۔ بظاہر قرآن کا نام لیتی ہے اور قرآن کے نام سے عورتوں میں منجھرت کی تعلیم پھیلا رہی ہے۔ احادیث نبویہ علیہ التحیۃ والثناء کا انکار ہی نہیں کرتی بلکہ ان پر طعن اور ان کا رد کرنے سے بھی گریز نہیں کیا۔ تو صحابہ کرام علیہم الرضوان، تابعین عظام، آئمہ مجتہدین اور علماء و فقہاء کے آثار و اقوال کا کیا ذکر، جب اس کے قلم و زبان سے آقا علیہ السلام کے فرمودات و ارشادات ہی محفوظ نہیں تو صحابہ و تابعین اور آئمہ مجتہدین کے آثار و اقوال کیا محفوظ رہیں گے۔

احادیث نبویہ علیہ التحیۃ والثناء سے انکار کے بعد، قرآن کریم پر عمل کا دعویٰ باطل محض ہے کیونکہ قرآن مجید میں ایک نہیں متعدد مقامات پر رسول کی اطاعت و اتباع کا حکم دیا گیا ہے، چنانچہ قرآن کریم میں ارشاد ہوا:

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾

(البقرہ: ۱۷۵/۱۷۶)

ترجمہ: اور اللہ اور اس کے رسول فرمانبردار رہو اور اللہ تمہارے کاموں کو جانتا ہے۔ (کنز الایمان)

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَافِرِينَ﴾ (آل عمران: ۳۶/۳۷)

ترجمہ: تم فرما دو کہ حکم مانو اللہ اور رسول کا پھر اگر وہ مت پیھریں تو اللہ کو خوش نہیں آتے کافر۔ (کنز الایمان)

اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے بغیر رسول کی اطاعت ہو ہی نہیں ہو سکتی۔ بخاری و مسلم کی

حدیث ہے جس نے میری مافرمانی کی اس نے اللہ کی مافرمانی کی۔ (خزائن العرفان)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا غُفَةً وَأَنْتُمْ تَسْتَعْتُونَ﴾ الآية (النفال: ۸۰/۸۱)

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانو اور سن سنا کر اس سے نہ پھرو۔ (کنز الایمان)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ الآية (النساء: ۵۹/۶۰)

ترجمہ: اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا۔ (کنز الایمان)

”أَطِيعُوا اللَّهَ“ کے بعد ”وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ“ فرما کر واضح کر دیا گیا کہ اللہ عزوجل کے احکام کے علاوہ رسول ﷺ کے الگ احکام بھی ہیں ان کی اطاعت بھی لازم ہے ورنہ صرف ”أَطِيعُوا اللَّهَ“ کا ذکر کافی ہوتا ”أَطِيعُوا الرَّسُولَ“ ذکر کرنے کی حاجت نہ ہوتی اس لئے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام، قرآن مجید کے ارشادات کے علاوہ رسول ﷺ کے احکام اور فرمودات بھی ایک الگ حقیقہ ثابت ہیں اور ان کی اتباع اور اطاعت بھی لازم ہے۔ اگر صرف احکام قرآنی ہی ہم پر لازم ہوتے اور احکام رسالت کی اطاعت و اتباع ہم پر لازم نہ ہوتی تو ان آیات کے نزول کا کوئی مقصد نہ تھا۔

اسی لئے قرآن میں اطاعت و اتباع کا حکم اس طرح دیا ہے کہ رسول کی اطاعت کو اللہ کی اطاعت قرار دیا چنانچہ ارشاد ہوا:

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ۚ﴾ الآية (النساء: ۸۰/۸۱)

ترجمہ: جس نے رسول کا حکم مانا ہے شک اس نے اللہ کا حکم مانا۔ (کنز الایمان)

رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، جس نے مجھ سے محبت کی اس نے اللہ سے محبت کی۔ اس پر آج کل کے گستاخوں بددینوں کی طرح اس

زمانہ کے بعض منافقوں نے کہا محمد مصطفیٰ ﷺ یہ چاہتے ہیں کہ ہم انہیں رب مان لیں جیسا نصاریٰ نے عیسیٰ بن مریم کو رب مانا اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کے رذیلانہ اعمال پر توبہ فرما کر اپنے نبی ﷺ کے کلام کی تصدیق فرمادی کہ بے شک رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ (خزانہ عرفان)
اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرشتے حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور انہوں نے کہا:

قَمْنُ اطَاعَ مُحَمَّداً فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ غَضَى مُحَمَّداً فَقَدْ غَضَى اللَّهَ۔ رواه البعلی فی "صحیحہ" (رقم: ۷۲۸۱) والترمذی، بعدہ فی "معجمہ" (رقم: ۲۸۶۰) ورواہ التبریزی فی "مشکاتہ" (رقم: ۱۴۴-۵)
یعنی، پس جس نے حضرت محمد (ﷺ) کی اطاعت کی تو اس نے اللہ کی اطاعت کی اور جس نے حضرت محمد (ﷺ) کی نافرمانی کی تو اس نے اللہ کی نافرمانی کی۔

اسی لئے کہا گیا کہ اطاعت مصطفیٰ ﷺ دخول جنت اور اس سے انکار دخول جنت سے انکار ہے:

عن ابی ہریرۃ، قال: قال رسول اللہ ﷺ: "كُلُّ امْنِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ اُنِي؟" قِيلَ: وَمَنْ اُنِي؟ قال: "مَنْ اطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ غَضَانِي فَقَدْ اُنِي" رواه البعلی فی "صحیحہ" (رقم: ۷۲۸۰)، واحمد فی "المسند" (۳۶۱/۲)، ورواہ التبریزی فی "مشکاتہ" (۱/۱۴۳)
یعنی، میرا ہر امتی جنت میں داخل ہوگا سوائے اس کے جو انکار کرے، عرض کیا: کون انکار کرے گا؟ فرمایا: جس نے میری اطاعت کی جنت میں داخل ہوا، اور جس نے میری نافرمانی کی تو اس نے (جنت میں داخل ہونے سے) انکار کیا۔

اور رسول کی بعثت کا مقصد بھی یہی قرار دیا کہ اس کی اطاعت کی جائے چنانچہ فرمایا:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ط﴾ (الانعام: ۶۴/۳)

ترجمہ: اور ہم نے کوئی رسول نہ بھیجا مگر اس لئے کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔ (کنز الایمان)

اور متعدد مقامات پر فرمایا کہ "اللہ کی اور اس کے رسول کی اطاعت کرو" کہیں فرمایا: "جس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وہ بڑا کامیاب ہے"۔ (النور: ۵۱/۲۳) جس نے اور اس کے رسول کی نافرمانی کی وہ ضرور گمراہ ہوا۔ چنانچہ ارشاد ہوا:

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ (الاحزاب: ۳۶/۲۳)
ترجمہ: اور جو حکم نہ مانے اللہ اور اس کے رسول کا وہ بے شک صریح گمراہی بہکا۔ (کنز الایمان)

کہیں فرمایا کہ مومن کی شان یہ ہے کہ اس کے رسول کسی معاملہ میں فیصلہ کے لئے بلائیں تو بلا دروغی کہے کہ ہم نے سنا اور مانا، چنانچہ ارشاد ہے:

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ط وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (النور: ۵۱/۳)

ترجمہ: مسلمانوں کی بات تو یہی ہے جب اللہ اور رسول کی طرف بلائے جائیں کہ رسول ان میں فیصلہ فرمائے کہ عرض کریں ہم نے سنا اور حکم مانا اور یہی لوگ مراد کو پہنچے۔ (کنز الایمان)

اور رسول ﷺ کے احکامات کو ماننے کی حیثیت اللہ تعالیٰ نے اس طرح بیان فرمائی کہ:

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجْعَلُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً﴾ (النساء: ۶۵/۳)

ترجمہ: تو اے محبوب! تمہارے رب کی قسم وہ مسلمان نہ ہوں گے جب تک آپس کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے دلوں میں اس سے رکاوٹ نہ پائیں اور جی سے مان لیں۔ (کنز الایمان)

اس آیت کریمہ سے واضح ہے کہ جو شخص رسول ﷺ کے فیصلے کے خلاف دل میں تنگی محسوس کرے پے درپے آپ کے فیصلے کو ماننے تو مومن نہیں۔

اور رسول کے پکارنے کو اللہ نے اپنا پکارنا قرار دیا فرمایا:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ الآية (النحل: ۹۱)

ترجمہ: اے ایمان والو! اللہ اور رسول کے بلانے پر حاضر ہو جب رسول تمہیں اس چیز کے لئے بلائیں جو تمہیں زندہ گی بخشے گی۔ (کنز الایمان)

رسول کی مافرمانی تو بڑی بات ہے مافرمانی کی سرکوشی سے بھی منع کر دیا گیا، ارشاد ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْأَلَمِ وَالْعُلُوفِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ الآية (البقرة: ۱۵۸)

ترجمہ: اے ایمان والو! تم جب آپس میں مشورہ کرو تو غناہ اور حد سے بڑھنے اور رسول کی مافرمانی کی مشورت نہ کرو۔ (کنز الایمان)

اور رسول کی مافرمانی کو منافقین کا طریقہ بتایا گیا فرمایا:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ (النساء: ۶۱)

ترجمہ: اور جب ان سے کہا جائے کہ اللہ کی اُماری ہوئی کتاب اور رسول کی طرف آؤ تو تم دیکھو گے کہ منافق تم سے منہ موڑ کر پھر جاتے ہیں۔ (کنز الایمان)

یہاں تک کہ دوزخی دوزخ میں حسرت کریں گے چنانچہ قرآن مجید میں ہے:

﴿يَوْمَ تَقْلُبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ (الباب: ۲۳/۶۶)

ترجمہ: جس دن ان کے منہ الٹ الٹ کر آگ میں تلے جائیں گے کہتے ہوں گے ہائے کسی طرح ہم نے اللہ کا حکم مانا ہوتا اور رسول کا حکم مانا ہوتا۔ (کنز الایمان)

حتی کہ رسول کے فیصلہ کے بعد ایمان والوں کا یہ اختیار اللہ عزوجل نے سلب کر لیا کہ وہ مانیں یا نہ مانیں، انہیں سر تسلیم خم کرنا ہے، ارشاد ہے:

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ الآية (الباب: ۲۳/۳۶)

ترجمہ: اور نہ کسی مسلمان مرد اور نہ مسلمان عورت کو پہنچتا ہے کہ جب اللہ و رسول کچھ حکم فرمادیں تو انہیں اپنے معاملہ کا کچھ اختیار رہے۔ (کنز الایمان)

اس آیت کریمہ میں اللہ عزوجل نے رسول اکرم ﷺ کے حکم کو اپنے حکم کے مساوی قرار دیا۔ اور بتا دیا کہ رسول ﷺ کے حکم کے بعد کسی بھی شخص کو ماننے یا نہ ماننے کا اختیار نہیں۔ اور رسول کی اطاعت سے اعراض کرنے والوں کے لئے فرمایا:

﴿وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ (النساء: ۸۰)

ترجمہ: اور جس نے منہ پھیرا تو ہم نے تمہیں ان کے بچانے کو نہ بھیجا۔ (کنز الایمان)

اور رسول کی مخالفت پر واضح عذاب کی وعید ارشاد ہوئی فرمایا:

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَ مَثَافِيرُ﴾ (النساء: ۱۱۵)

ترجمہ: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر مکمل

چکا اور مسلمانوں کی راہ سے مجدہ راہ چلے ہم اُسے اس کی حالت پر چھوڑ دیں گے اور اُسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بُری جگہ پلٹنے کی۔ (کنز الایمان)

﴿لَيْسَ خَلْدُ الْبَيْنِ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (انور ۱۳/۱۳)
ترجمہ: تو ڈریں وہ جو رسول کے حکم کے خلاف کرتے ہیں کہ انہیں کوئی فتنہ پہنچے یا ان پر دردناک عذاب پڑے۔ (کنز الایمان)

قرآن کریم کے ان ارشادات پر غور کیجئے کہ کس طرح جگہ جگہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے ساتھ رسول ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا گیا اور اللہ تعالیٰ کی مافرمانی پر وعید کے ساتھ رسول ﷺ کی مافرمانی پر وعید ارشاد ہوئی۔ رسول ﷺ کے بلانے کو اللہ تعالیٰ نے اپنا بلا مقرر دیا۔ رسول ﷺ کی مافرمانی کے لئے سرکوشی بھی منع فرمائی۔ رسول ﷺ کا فیصلہ واجب التسليم قرار دیا وہ بھی اس حد تک کہ جو رسول ﷺ کے فیصلے کو نہ مانے اس میں ذرا بڑا بڑا بھی تردد کرے وہ مومن نہیں۔ رسول ﷺ کے حکم سے رُود گردانی کرنے والوں کو منافق قرار دیا۔ رسول ﷺ کے حکم کو اس وجہ وجوب الاتباع قرار دیا کہ رسول ﷺ کے حکم کے بعد نہ ماننے کا کسی مومن کو حق نہ دیا گیا۔ جو نہ مانے اُسے جہنم کی وعید سنائی گئی۔ کیا یہ سب اس بات کی دلیل نہیں کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کا ہر ارشاد واجب الاعتقاد و العمل ہے اسی طرح رسول ﷺ کا فرمان بھی واجب التسليم ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ کا حکم ماننے اس کے رسول ﷺ کے حکم سے منہ پھرنے کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے مابین تفریق کرنا قرار دیا گیا چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ لَا يُؤْمِنُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ (النساء ۱۵۰/۴)

ترجمہ: اور چاہتے ہیں کہ اللہ سے اس کے رسولوں کو مجدا کر دیں اور کہتے ہیں ہم کسی پر ایمان لائے اور کسی کے منکر ہوئے اور چاہتے ہیں کہ ایمان

اور کفر کے بیچ میں کوئی راہ نکال لیں۔ (کنز الایمان)
اور ایسوں کے لئے فرمایا گیا:

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ (النساء ۱۵۱/۴)

ترجمہ: یہی ہیں ٹھیک ٹھیک کافر اور ہم نے کافروں کے لئے ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے۔ (کنز الایمان)

تو معلوم ہوا کہ رسول ﷺ واجب الاتباع ہیں اور آپ کو واجب الاتباع نہ ماننا ان آیات کا انکار ہے جن میں رسول ﷺ کے واجب الاتباع ہونے کا بیان ہے اور قرآن کریم کی کسی آیت کا بھی انکار پورے قرآن کا انکار ہے، چنانچہ ارشاد ہوا:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بَعْضُ الْكُفْبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ (البقرہ ۸۵/۲)

ترجمہ: تو کیا خدا کے کچھ حکموں پر ایمان لاتے ہو اور کچھ سے انکار کرتے ہو۔ (کنز الایمان)

اور ایسوں کی سزا اور ان کا انجام بیان ہوا کہ:

﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا جُزْءٌ فِي الْعَذَابِ﴾ (البقرہ ۸۵/۲)

ترجمہ: تو جو تم میں ایسا کرے اس کا بدلہ کیا ہے مگر یہ کہ دنیا میں رسوا ہو اور قیامت میں سخت تر عذاب کی طرف پھیرے جائیں گے اور اللہ تمہارے کوٹلوں (برے اعمال) سے بے خبر نہیں۔ (کنز الایمان)

بہت سے احکام وہ ہیں جو قرآن کریم میں مذکور نہیں۔ صرف رسول ﷺ نے ارشاد فرمائے اور وہ بھی قرآن میں بیان کردہ اعمال کی طرح واجب العمل قرار پائے مثلاً:

۱۔ اذان: قرآن کریم میں کہیں بھی مذکور نہیں کہ نماز پجکانہ کے لئے اذان دی جائے مگر اذان عید رسالت سے لے کر آج تک شعار اسلام رہی ہے اور رہے گی۔

۲۔ نماز جنازہ: قرآن میں اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں۔ مگر یہ بھی فرض ہے اس کی بنیاد ارشاد رسول ہی ہے۔

۳۔ بیت المقدس: کو قبلہ بنانے کا قرآن میں کہیں حکم نہیں۔ مگر توحید قبلہ سے پہلے ہی نماز کا قبلہ تھا یہ بھی ارشاد رسول ہی سے تھا۔

۴۔ خطبہ: جمعہ و عیدین میں خطبے کا قرآن کریم میں حکم نہیں۔ مگر یہ بھی عبادت ہے اس کی بنیاد صرف ارشاد رسول ہی ہے۔ وہ بھی اس شان سے کہ اگر اس میں کوئی کوتاہی ہوئی تو کوتاہی کرنے والوں کو سببہ کی گئی۔ مثلاً: ایک بار جمعہ کا خطبہ ہو رہا تھا اسی اثنا میں ایک قافلہ آگیا کچھ لوگ خطبہ چھوڑ کر چلے گئے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی:

﴿وَإِذَا زَاوَا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا ۖ لَقُلْ مِمَّا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ ۚ مِّنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ ۚ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (الحجہ ۱۱/۱۲)

ترجمہ: اور جب انہوں نے کوئی تجارت یا کھیل دیکھا اس کی طرف چل دیئے اور تمہیں خطبہ میں کھڑا چھوڑ گئے۔ تم فرماؤ وہ جو اللہ کے پاس ہے کھیل سے اور تجارت سے بہتر ہے۔ اور اللہ کا رزق سب سے اچھا ہے۔ (کنز الایمان)

یہ صرف اسی بناء پر ہے کہ قرآن کریم کی طرح ارشاد رسول ﷺ بھی واجب الاعتقاد اور واجب العمل ہے اس میں کوتاہی کی وہی سزا ہے جو قرآن کے فرمودات میں کوتاہی کی ہے، اسی طرح

﴿وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (البقرہ ۲۳/۲۴)

ترجمہ: نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ دو۔ (کنز الایمان)

اس مثال ہی کو لیجئے۔ ”الصَّلَاةُ“ جو عربی لفظ ہے اسے اگر لغت عرب کے ذریعے حل کریں گے تو آپ کو ملے گا کہ ”صَلَاةٌ“ بمعنی دعا۔ ”صَلَوْنٌ“ کا مفرد ہے اور یہ پیٹھ کی

دو رکوں کو کہتے ہیں۔ ”صَلَّى الْمَلْعَمَ“ اس وقت کہتے ہیں جب گوشت کو بھونا جائے یا جلانے کے لئے آگ میں ڈالا جائے۔ تو پھر بتائیے کیا ﴿وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ کا مطلب انہی معنوں میں سے مقرر کریں گے یا اس طریقہ کو لیں گے جو حضور ﷺ نے تعلیم فرمایا۔ بہت ممکن ہے فریال صاحبہ کل اپنی الٹی منطق کے تحت یہ کہہ بیٹھیں کہ قرآن میں نماز کا مخصوص طریقہ اور التیات، دعائے قنوت وغیرہ کا ذکر نہیں قرآن میں تو صرف ”صَلَاةٌ“ بمعنی دعا کا ذکر ہے جب کہ حدیث میں اتنی ساری دعاؤں اور اذکار، آیات، رکوع، ہجو وغیرہا کے مجموعے کو نماز کہا گیا اور قرآن میں اس کا ذکر نہیں جو حدیث میں بیان ہوا، لہذا ثابت ہوا کہ قرآن اور حدیث میں تضاد ہے اسی لئے میں اسے قبول نہیں کرتی۔ صرف دعائیہ کرد معرود طریقے سے نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ (معاذ اللہ)

اسی طرح حکم زکوٰۃ پر عمل کرنے کے لئے بھی نصاب کا تعین۔ کہ کس شے پر زکوٰۃ ہے اور کس شے پر نہیں؟ ان سب کی تفصیلی تعیین حدیث رسول سے ہی ہوتی ہے۔

اسی طرح حج کو لیجئے۔ قرآن مجید کے ذریعے حج کے مہینوں کا تعین ہوتا ہے۔ عرفات سے لوٹنے کا ذکر ملتا ہے۔ طواف بیت اللہ کا حکم بھی۔ قرآن مجید کی آیت کریمہ ہے:

﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ جِجْعُ النَّيِّبِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ (الابۃ

(۲) مران ۳/۹۷)

ترجمہ: اور اللہ کے لئے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا ہے جو اس تک چل سکے۔ (کنز الایمان)

اب اس پر کس طرح عمل کرے؟ ”أَشْهُرُ مُعْتَلَوَاتٍ“ یعنی حج کے مقررہ مہینے، کون مقرر کرے گا؟ حج کب ہوگا؟ عرفات میں کب قیام ہوگا؟ خانہ کعبہ کا طواف کس طرح اور کتنی بار ہوگا؟ طواف کہاں سے شروع ہوگا اور کہاں ختم ہوگا؟ میقات کیا ہے؟ احرام کیا ہے؟ احرام کس طرح باندھا جائے گا، کہاں سے باندھا جائے گا؟ اس کی کیا پابندیاں ہوں گی؟ ان سب کی وضاحت کیسے ہوگی؟

اگر بغرض محال فریال صلیبہ کی بات کو مانا جائے کہ حدیث میں اضافہ ہے قرآن میں تو اس کا ذکر نہیں پایا یہ کہ حدیث اور قرآن میں تعارض ہے لہذا حدیث کو چھوڑ دیں اگر ایسا کر لیا گیا تو دین ایک مذاق ہو کر رہ جائے گا۔ حج محض تفریح اور سیر سپاٹے کا نام بن جائے گا۔ جس مہینے میں چاہوں حج کرو۔ جب چاہوں قیام کرو۔ جیسے چاہوں احرام باندھ دو غیر ہا۔

اولاً ہم کہتے ہیں کہ حدیث اور قرآن میں تعارض کہاں واقع ہو رہا ہے؟ کہ حدیث کو چھوڑا جائے۔ قرآن میں تو اجمال ہے اور حدیث میں اس کی تفصیل، کیا فریال صلیبہ تعارض اور تضاد کا مطلب سمجھتی ہیں؟

الضدان: صفتان وجودیان یعاقبان فی موضع واحد، يستحيل اجتماعهما كالسواد والبياض (کتاب التعريفات، سید الشریف الحرمانی حنفی ۵: ۷۴-۸۱ مطبوعہ دار المنزل)

یعنی، ضدان سے مراد ایسی دو وجودی صفات جن کا پے درپے ایک جگہ میں جمع ہونا محال ہو جیسے کالا اور سفید۔

تعارض البینین عند الحنابلة، أن تشهد أحدهما بنفي ما أثبتته الأخرى، أو بإثبات ما نفته (القاموس الفقہی لزسعدی أبو حبيب، مطبوعہ: إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ، کراچی، پاکستان)

یعنی، حنابلہ کے نزدیک گواہوں میں تعارض سے مراد یہ ہے کہ دو میں سے ایک اس چیز کی نفی کی گواہی دے جس کو دوسرے نے ثابت کیا، یا ثابت کرے اس شے کو جس کی دوسرے نے نفی کی۔

واضح ہوا کہ تعارض تو تب ہوتا کہ جب قرآن میں حکم ہوتا ہے کہ حالت حیض میں نماز پڑھی جائے، روزہ رکھا جائے اور حدیث میں ممانعت ہوتی۔ جبکہ قرآن میں اس طرح کا حکم موجود ہی نہیں لہذا تعارض اور تضاد نہ رہا۔

اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ (البقرة: ۲۸/۵۰)

ترجمہ: اور جو مرد یا عورت چور ہو تو ان کا ہاتھ کاٹو۔ (کنز الایمان)

قرآن مجید نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی کہ کتنا مال و دولت چوری کرنے پر قطعید ہے ایک ہی ہاتھ کاٹا جائے یا دونوں کاٹے جائیں۔ ایک ہی قطع ہوگا تو پہلے کون سا ہوگا؟ کیا ہینک لوٹنے والے یا کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا یا نہیں؟ وغیرہ، اس طرح کی بے شمار مثالیں ہیں۔ ہم نے بطور اختصار صرف چند کو ذکر کیا ہے۔

فریال! نجات اور فلاح اسی میں ہے:

﴿اتَّبِعُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا الرَّسُولَ﴾

اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔

لہذا فرمودات رسول ﷺ کو مانے بغیر کوئی چارہ نہیں فرمان رسول ﷺ کے بعد مسلمان کو یہ اختیار ہی نہیں کہ وہ یہ کہے کہ اس کے بارے میں قرآن میں تو حکم نہیں ہے کیونکہ ارشاد خداوندی ہے کہ:

﴿وَمَا اتَّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (البقرة: ۷۹/۷۹)

(المشر: ۷۹/۷۹)

ترجمہ: اور جو کچھ تمہیں رسول عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع کریں باز رہو۔ (کنز الایمان)

رہو۔ (کنز الایمان)

یہ نہیں فرمایا قرآن میں تو لے لو اور جو قرآن سے نہ ہو اُسے نہ لے لو یا اس کو لینے میں تم مختار ہو چاہو تو لے لو چاہو تو نہ لے لو۔ اسی طرح منع کے معاملے میں بھی یہ نہیں فرمایا کہ جس سے منع فرمایا، وہ منع فرمانا قرآن سے ہو تو باز رہو، نبی قرآن سے نہ ہو تو تم مختار ہو بلکہ فرمایا: ”جو کچھ تمہیں عطا فرمائیں وہ لو اور جس سے منع کریں باز رہو“ اور اس فرمان میں ”ما“ کے عموم کا تقاضا یہی ہے کہ رسول جو دیں وہ لے لیا جائے اور جس سے منع فرمائیں اس سے باز رہا جائے جیسا کہ نبی ﷺ نے مسلمان عورتوں کو حالت حیض میں نماز سے منع فرمایا تو قرآن کے ماننے والے باز

رہا اور نہ مانتے والے عقل کے گھوڑے دوڑانے لگ گئے۔

کیونکہ اگر رسول اللہ ﷺ کے فرمان کو واجب التسلیم نہ مانا جائے تو ان تمام امور کا انکار لازم آئے گا جن کا صراحت ذکر قرآن میں نہیں ہے اور اقرار قرآنی پر کلمہ عمل کرنا بھی ہمارے بس میں نہ رہے گا اور قرآن کریم کی بے شمار آیات کے منکر قرار پائیں گے اور ﴿وَأَقْسُوْا مِنْ رَّبِّكُمْ﴾ الایہ کے مصداق جائیں گے اور وعید خداوندی ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ﴾ (الحشر: ۷۹) کے مستحق ہو جائیں گے۔

فریال صاحبہ کے بے بنیاد اور من گھڑت اعتراضات سے یہ واضح ہوتا ہے کہ وہ احادیث و آثار صحابہ تابعین اور اقوال فقہاء کے مقابلے میں ترجیح عقلی دلائل کو دیتی ہیں۔ اور اپنی ناقص عقل کو صحابہ کرام علیہم الرضوان اور ازواج مطہرات کی کامل ترین عقلوں پر فوقیت دینے کی ناپاک جسارت کرتی ہیں تو بھی ہم عقل کے ذریعے ان کے لئے قول رسول ﷺ کی اہمیت اور اس کی جہت کے بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں:

”اسلام میں کلام اللہ کے بعد کلام رسول ﷺ کا درجہ ہے۔ کیوں نہ ہو کہ اللہ کے بعد رسول ﷺ کا مرتبہ ہے۔ قرآن کو یاسپ کی بتی ہے، اور حدیث اس کی رنگین چمکی۔ جہاں قرآن کا نور ہے وہاں حدیث کا رنگ ہے۔ قرآن سمندر ہے، حدیث اسکا جہاز، قرآن موتی اور مضامین حدیث اس کے انخواس۔ قرآن اجمال ہے، حدیث اس کی تفصیل۔ قرآن ابہام ہے، حدیث اس کی شرح۔ قرآن روحانی طعام ہے، حدیث رحمت کا پانی۔ کہ پانی کے بغیر نہ کھانا تیار ہو، نہ کھایا جائے، حدیث کے بغیر نہ قرآن سمجھا جائے نہ اس پر عمل ہو سکے۔ قدرت نے اس میں داخلی خارجی نوروں کا محتاج کیا ہے، نور بصر کے ساتھ نور فکر وغیرہ بھی ضروری ہے۔ اندھے کے لئے سورج بے کار اندھیرے میں آنکھ بے فائدہ۔ ایسے ہی قرآن کو یا سورج ہے، حدیث مومن کی آنکھ کا نور۔ یا قرآن ہماری آنکھ کا نور ہے اور حدیث آفتاب نبوت کی شنائیں کہ ان میں سے اگر ایک بھی نہ ہو تو ہم اندھیرے میں رہ جائیں گے۔

(مرآت المناجیح شرح مشکوٰۃ المصابیح از علامہ مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ الرحمہ)

کلام اللہ کو کلام رسول ﷺ سے الگ کر کے نہیں سمجھا جاسکتا۔ اگر قول رسول ﷺ کی دین اسلام میں کوئی حیثیت نہ ہوتی تو رب تعالیٰ اپنے محبوب کی زبان مبارک کے ذریعے اپنا مقدس کلام دنیا کو کیوں عطا فرماتا؟

فریال صاحبہ اور اس کی جماعت اگر اس بات کو تسلیم کرتی ہو کہ نماز کے لئے طہارت ضروری ہے اور اسے تسلیم کئے بغیر ان کے لئے کوئی چارہ بھی نہیں۔ ورنہ انہیں کہنا پڑے گا کہ پیشاب کرنے کے بعد پاکی حاصل کرنا ضروری نہیں ایسے ہی نماز پڑھ سکتے ہیں کیونکہ اس کا ذکر صراحت قرآن میں نہیں۔ اسی طرح نجاست حقیقی جسم پر لگی ہو تو جسم کو اس سے پاک کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ قرآن کریم میں صراحت سے یہ حکم ہمیں معلوم نہیں ہوتا اور اگر کپڑوں پر نجاست ہو تو اسے دُور کر کے انہیں پاک کرنا لازمی نہیں وغیرہ الگ جب طہارت یعنی پاکی کو نماز کی شرط مان لیا تو حیض کا پلیدی و نجاست ہونا قرآن کریم میں مذکور ہے چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ط قُلْ هُوَ أَذًى﴾ (البقرہ: ۲۲۲)

ترجمہ: اور تم سے پوچھتے ہیں حیض کا حکم تم فرماؤ وہ ناپاکی ہے۔ (کنز العمال)

اس مقام پر ﴿أَذًى﴾ سے مراد ناپاکی ہے پلیدی ہے اور نجاست ہے چنانچہ نصر بن محمد بن احمد ابواللیث السمرقندی متوفی ۳۷۳ھ لکھتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذًى﴾ یعنی الدم هو قذر نحس (تفسیر السمرقندی،

المجلد (۱)، سورۃ (۲) البقرہ ۲۲۲، ص ۱۴۶، مطبوعہ: دار الفکر، بیروت،

الطبعة الأولى ۱۴۱۶ھ ۱۹۹۶م)

یعنی، ﴿أَذًى﴾ سے مراد خون ہے وہ خون قذر (یعنی پلیدی) نجس ہے۔

امام جہ الاسلام ابوبکر صامی رازی متوفی ۷۴۰ھ لکھتے ہیں:

﴿هُوَ أَذًى﴾ یعنی، کُھ نحس وقذر

یعنی، ﴿أَذًى﴾ سے مراد نجاست اور پلیدی ہے۔

پھر آگے تحریر فرماتے ہیں:

إِنْ الْأَذَى لَمْ يَقَعْ عَلَى النَّحَاسَاتِ۔

”اُذی“ اسم ہے ہے جو گندگی پر واقع ہوتا ہے

اور بطور دلیل حدیث شریف ذکر کرتے ہیں:

قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: "إِذَا نَحَّصْتَ نَعْلًا أَخَذَ كَمِ الْأَذَى فَلَيْتَمَسَحَهَا بِالْأَرْضِ وَلَيَصِلَ فِيهَا قِبْلَتُهُ لَهَا طَهْرٌ" فَسَمِيَ النَّحَّاسَةُ أَذَى

(تفسیر احکام القرآن، مطبوعہ قلمی کتب خانہ کراچی)

یعنی، حضور نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: ”جب تم میں سے کسی کے جوتے

پرازی (گندگی) لگے تو اسے زمین سے رگڑے اور اس میں نماز پڑھے

کیونکہ ایسا کرنا اس کو پاک کرنا ہے“ حدیث میں حضور ﷺ نے نجاست

کو ”اُذی“ سے تعبیر کیا ہے۔

علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب مارودی البصری متوفی ۳۵۰ھ لکھتے ہیں:

وَالْأَذَى وَهُوَ مَا يُؤْذِي مِنَ تَنَنٍ رِيحَةٍ..... وَنَحَّاسَةُ (تفسیر مارودی،

سورة البقرة (۲۲۲)، مطبوعہ: دارالکتب العلمیہ، بیروت)

یعنی، ”اُذی“ وہ ہے جس کی بدبو اور نجاست سے ایذا ہو۔

اور علامہ ناصر الدین ابوالخیر عبداللہ بن عمر بن محمد بیضاوی متوفی ۶۹۱ھ لکھتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ أَيْ الْحَيْضُ شَيْءٌ مُسْتَقْفَرُ الْخ (تفسیر بیضاوی،

المحطد (۱)، سورة (۲) البقرة: ۲۲۲، ص ۱۳۹، مطبوعہ: دار احیاء التراث

العربی، بیروت الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔ ۱۹۹۸م)

یعنی، حیض مستقذر شے ہے۔

اور علامہ فخر الدین رازی متوفی ۶۵۳ھ نقل کرتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ قَالَ عطاء وقتادة والسدي: أَيْ قُلْر (تفسیر الکبیر

، المحطد (۲)، سورة (۲) البقرة: ۲۲۲، ص ۴۱۵، مطبوعہ: دار احیاء التراث

العربی، بیروت الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔ ۱۹۹۸م)

یعنی، عطاء وقتادہ اور سدی نے فرمایا ﴿اُذی﴾ کا معنی پلیدی نجاست ہے۔

اور علامہ محمد بن مصلح الدین مصطفیٰ القوجوی متوفی ۹۵۱ھ بیضاوی کی عبارت

”مستقذر“ کے تحت لکھتے ہیں:

فسر الأذى بالشئ الذي يتقلوه الطبع، ولا شك، أن اللوث

الخارج من الرحم كذلك، فإن الأذى في اللغة اسم لما يكره

من كل شيء الخ (حاشیہ شیخ زادہ، الجزء (۶)، ص ۳۳، مطبوعہ:

دارالکتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ ۱۹۹۹م)

یعنی، بیضاوی نے ”اُذی“ کی تفسیر اس کے ساتھ کی کہ جسے طبیعت نجس

سمجھے اس میں شک نہیں کہ آلودگی جو رحم سے خارج ہوتی ہے وہ اسی طرح

ہے، کیونکہ ہر شے سے جو ناپسند ہولت میں اس کا نام ”اُذی“ ہے۔

امام جلال الدین اکملی لکھتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ قُلْر، أو محله

یعنی، نجاست ہے یا اس کا محل ہے

اس کے تحت علامہ احمد بن محمد صاوی ماکی متوفی ۱۲۴۱ھ لکھتے ہیں:

قوله ﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ أَيْ الْمَحِيضُ بِمَعْنَى الدَّمِ الْمَسَائِلُ،.....

فإن قوله قُلْر راجع لتفسيره بالمصدر، ومحله أو، محله راجع

لتفسيره بالمكان، (حاشیہ الصلوی علی تفسیر الحلالین، المحطد (۱)

سورة البقرة (۲۲۲)، ص ۱۶۲، مطبوعہ: دار احیاء التراث العربی، بیروت،

طبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ ۱۹۹۱م)

یعنی، بختمی بیتے خون کے ہے۔ پس معین کا قول ”قُلْر“ اس کی تفسیر

بالمصدر کی طرف راجع ہے اور ان کا قول ”محله“ اس کی تفسیر بالمکان

کی طرف راجع ہے۔

اور علامہ سلیمان بن عمر الشافعی الشیر بالجمل متوفی ۱۲۰۶ھ نقل کرتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ ای مستقل (فتوحات الإلیہ، المحلہ (۱)، سورہ

(۲) البقرہ: ۲۲۲، ص ۲۹۲، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت الطبعة الأولى

(۱۲۲۳، ۳، ۴)

یعنی، ”تم فرماؤ وہ ناپاکی ہے“ یعنی وہ مستقل ہے۔

اور خطیب شربنی متوفی ۹۷۷ھ لکھتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ ای قذر أو محله قذر (تفسیر المراج المبر، المحلہ (۱)،

سورہ (۲) البقرہ: ۲۲۲، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت)

یعنی، ”اذی“ کا معنی قذر ہے یا یہ کہ اس کا محل قذر ہے۔

علامہ ابو محمد حسین بن سعود الفراء البغوی متوفی ۵۱۶ھ لکھتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ ای قذر والأذی کل ما یکره من کل شیء (تفسیر

بغوی المسنی بعلم التذیل، المحلہ (۱)، سورہ (۲) البقرہ: ۲۲۲، مطبوعہ دار

تلمیذات الشریفہ، ملتان)

یعنی، ”اذی“ بمعنی ”قذر“ ہے اور ہر شے سے جو ناپسندیدہ ”اذی“ ہے

علامہ جلال الدین بخاری متوفی ۵۳۸ھ لکھتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ ای الحيض شیء یستقل ویؤدی من بقرہ نفرة

مہ و کرہة له (تفسیر الکشف، سورہ (۲) البقرہ: ۲۲۲)

یعنی حیض ہی مستقل ہے اور جو اس کے قریب ہوتا ہے اسے نفرت و

کراہت کی وجہ سے ایذا ہوتی ہے۔

اسی طرح علامہ شہاب الدین سید محمود لوی بغدادی متوفی ۱۲۷۵ھ لکھتے ہیں:

﴿قُلْ هُوَ أَذَى﴾ والمعنی المقصود مہ المستقل، وبہ صرہ

فتاویٰ (روح المعانی، سورہ (۲) البقرہ: ۲۲۲، ص ۲۰۳، مطبوعہ دار المعرفہ

بیروت العربی، بیروت)

یعنی، مقصود اس سے مستقل رہے اور قنودہ نے اس کی یہی تفسیر کی۔

امام ابو حفص عمر بن علی ابن عاقل دمشقی ضلی متوفی ۸۸۰ھ لکھتے ہیں:

قنودہم فسروا الأذی هنا بالشیء القذر، فإننا کردنا بالمحيض نفس

الدم کان شیئاً مستقلاً (اللباب فی علوم الکتاب ۶۷/۲۰)

یعنی، انہوں نے ”اذی“ کی تفسیر نجس ہی کے ساتھ کی پس جب ہم نے

”محیض“ سے مراد خون لیا تو وہ ہی مستقل رہے۔

علامہ رازی لکھتے ہیں:

قدلك الدم جاری محری البول والغائط فكان أذی وقذر

یعنی، تو خون حیض پیثاب اور پائخانہ کے قائم مقام ہے تو یہ ناپاکی،

پلیدی اور نجاست ہے۔

قاضی محمد علی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

والأذی كناية عن القذر، ويطلق على القول المكروه ومه قوله

تعالى: ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾، ومه قوله

تعالى: ﴿وَدَعْ أَذَاهُمْ﴾ (تفسیر التفسیر، المحلہ (۱)، سورہ البقرہ، ص

۲۲۵، مطبوعہ دار المعرفہ، بیروت)

یعنی، ”اذی“ کنایہ ہے ”قذر“ سے اور یہ ناپسندیدہ قول پر بولا جاتا

ہے ای سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ﴿لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ

وَالْأَذَى﴾ ہے اور اللہ کا قول ﴿وَدَعْ أَذَاهُمْ﴾ ہے

فریال صاحبہ نے روزے کے متعلق کہا کہ حالت حیض میں روزے رکھنا صحیح ہے اور

وکیل میں کہا کہ قرآن میں صرف رخصت ہے تو مریض اور مسافر کو ہے حائضہ کے لئے

رخصت نہیں۔ جواباً عرض ہے مریض اور مسافر کی رخصت سے مقصود ضرر سے حفاظت ہے۔ اگر فریال کے قاعدے کو مان لیا جائے تب تو حاملہ اور دودھ پلانے والی خاتون کو بھی روزہ رکھنا لازم ہو جائے گا کیونکہ قرآن میں خاص ان کا نام لے کر رخصت نہیں دی گئی۔ جب کہ امام ابو بکر صاں نے "تفسیر احکام القرآن" میں تحریر فرمایا

الحامل والمرضع لا تخلوان من أن يصربهما الصوم، أو يولد بهما وإيهما كلان الاقطار غير لهما والصوم محظور عليهما یعنی، حاملہ اور دودھ پلانے والی عورتیں اس حال سے خالی نہیں کہ روزہ رکھنا انہیں یا ان کی اولاد کو نقصان دے گا لہذا دونوں کے لئے افطار (روزہ نہ رکھنا) بہتر اور دونوں پر روزہ رکھنا ممنوع ہے۔

معلوم ہوا کہ حالت حیض میں نماز اور روزے کی ممانعت ہے۔ اگرچہ قرآن میں صراحۃً حالت حیض میں روزے کی ممانعت مذکور نہیں لیکن اشارۃً یہ ذکر ہے کہ جس حالت سے روزہ رکھنے والی کو نقصان کا غالب گمان ہو، اس حالت میں اُسے روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے جیسا کہ امام جصاص کے قول سے واضح ہوا۔

اور عقلاً بھی حالت حیض میں روزے رکھنے کی ممانعت ہوتی ہے اور جو حکم شریعت معصوم ہوتی ہے۔ وہ یہ ہے کہ روزہ رکھنے سے جسم میں خشکی پیدا ہوگی۔ خشکی کی وجہ سے کماحقہ حیض کا خون خارج نہ ہوگا جو کہ مبہر ہے۔ اس لئے ان ایام میں عورتوں کو ایسی چیزیں استعمال کرائی جاتی ہیں جن سے اچھی طرح ادراہ ہو جائے گا لہذا روزہ رکھنے سے منع کر دیا گیا۔

حیض نجاست ہے جیسا کہ منہجہ بالاسطور سے ثابت ہے اور اسی لئے حیض کے ختم ہونے کو طہارت اور پاک سے تعبیر کیا گیا چنانچہ ارشاد ہے:

﴿لَا تَحْزَنْ لَوِ الْبَسَاءَ لِي الْمَحِيضِ لَا وَلَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ الآية (البقرة ۲۲۳)

ترجمہ: تو عورتوں سے الگ رہو حیض کے دنوں اور ان سے نزدیکی نہ

کرو جب تک پاک نہ ہوئیں۔ (سکڑا، یہاں)

﴿فَبِأَظْهَرَ قَاتِلُهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ أَنْ لَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ (البقرة ۲۲۳)

ترجمہ: پھر جب تک پاک ہو جائیں تو ان کے پاس جاؤ جہاں سے تمہیں اللہ نے حکم دیا۔ بے شک اللہ پسند کرتا ہے بہت تو بہ کرنے والوں کو اور پسند رکھتا ہے ستھروں کو۔ (سکڑا، ایمان)

چنانچہ امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۳۲۰ھ لکھتے ہیں:

عن معاذ بن جبل قال: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ قال: انقطاع الدم

یعنی، حضرت مجاہد سے اللہ تعالیٰ کے فرمان "اور ان سے نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہوئیں" کے بارے میں مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: (پاک ہونا) خون حیض کا ختم ہونا ہے۔

عن سفیان أو عثمان بن الأسود ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ حتى ينقطع عهن الدم

یعنی، سفیان یا عثمان بن الاسود سے مروی ہے (اللہ تعالیٰ کا فرمان) "اور ان سے نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہوئیں" (یعنی) جب تک ان کا خون حیض ختم نہ ہو جائے۔

عن عكرمة بن قولة: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ قال: حتى ينقطع الدم (تفسیر ابن جریر، المحللہ (۲)، ص ۲۲۷، مطبوعہ

دار المعرفة، بیروت، ۱۴۰۶ھ تا ۱۹۸۶م)

یعنی، حضرت عکرمہ سے اللہ تعالیٰ کے فرمان "اور ان سے نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہوئیں" کے بارے میں مروی ہے آپ نے فرمایا: (جب

تک پاک نہ ہوئیں سے مراد ہے) جب تک خون حیض ختم نہ ہو جائے۔

اور یہ ہن الدین ابو الحسن امیر ایم بن عمر ابقاعی متوفی ۸۸۵ھ (بطہرن) (الایۃ (ایتر ۲۷/۲) کے تحت لکھتے ہیں:

أى بانقطاعه (تنظيم الفروع في تناسب الآيات والمور، المجلد (۱)، ص

۱۶۱، مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۵ھ۔ ۱۹۹۵ م)

یعنی، پاک ہو جائیں انقطاع حیض کے ساتھ۔

اسی طرح علامہ محمد بن مصعب الدین مصطفیٰ استو جوی لکھی متوفی ۹۵۱ھ لکھتے ہیں:

وحجة ابي حنيفة ان قوله تعالى: ﴿فَلَا تَغْرُبُونَ عَنْهُ﴾

﴿يَطْهَرُونَ﴾ نهى عن قربانهم إلى غاية، وهي ان يطهروا أي

بإقطع حيضهن الخ (حاشیہ شیخ راہ، المجلد (۲)، ص ۵۳۵، مطبوعہ

دارالکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ ۱۹۹۰ م)

یعنی، اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ”اور ان سے

نزدیکی نہ کرو جب تک پاک نہ ہوئیں“ عورتوں کی اس عایت (یعنی

خون حیض کے ختم ہونے) تک نزدیکی کرنے سے منع ہے اور وہ یہ کہ وہ

پاک ہو جائیں، یعنی ان کا حیض ختم ہو جائے۔

اس سے ثابت ہوا کہ پاک کی قطعاً کے ساتھ ہی ہوگی اس کے بغیر پاک کا حصول ممکن

نہیں ایسا نہیں ہو سکتا کہ حیض بھی جاری ہو اور پاک حاصل ہو جائے۔

یہاں پر پاک ہونے سے مراد کیا حیض کا ختم ہونا ہے یا غسل کرنا یا وضو کرنا وغیرہا۔ یقیناً

مراد حیض کا ختم ہونا ہے کیونکہ حیض کے ختم ہونے سے قبل عورت ہزار بار غسل کر لے یا دیکھ بار

وضو کر لے وہ پاک نہیں ہوگی اور پاک کی صحت نماز کی شرط ہے۔

جیسا کہ علامہ احمد بن محمد صاوی المصری المالکی متوفی ۱۳۳۱ھ سورہ مائدہ کی آیت

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ (المائدہ ۶/۵)

کے تحت بیان کرتے ہیں:

”وشرعت الطهارة قبل الصلاة لأن المصلي يحتاج إلى

حضرتہ محتاج قبل ذلك الطهارة من الحدثين الأصغر والأكبر“ (حاشیہ

العلامة الصاوي على تفسير الحاشي، المجلد (۲)، سورہ (۵) المائدہ، ص ۶۶،

مطبعة دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ ۱۹۹۹ م)

یعنی، ”اور طہارت کو نماز سے پہلے شروع قرار دیا گیا کیونکہ مُصَلِّی (یعنی

نماز پڑھنے والا) اپنے رب سے مناجات کرتا ہے اس حال میں کہ وہ

شخص اس کی بارگاہ میں ہوتا ہے لہذا اس سے پہلے حدیث اشھر اور حدیث

اکبر سے پاک کی ضرورت ہے۔“

طہارت سے ہر قسم کے حدیث و ناپاکی حتیٰ کہ حیض و نفاس بھی مراد ہے جیسا کہ علامہ صاوی

اسی آیت ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا﴾ (المائدہ ۵/۵) کے تحت تحریر فرماتے ہیں:

﴿جُنُبًا﴾ أي بحضب الحشفة أو خروج المني بلمة معتادة في

البقرة أو مطلقاً في النوم أو الحيض أو النفاس، لأن الخطاب

عام للذكور والإناث

یعنی، اگر تم بھی ہو جنتھ (یعنی، آلہ قاسل کے سر) کے چھپنے

سے، جاگتے ہوئے لذت معتاد کے ساتھ، منی کے خروج سے یا نیند میں

مطلقاً منی کے خروج سے یا حیض یا نفاس سے کیونکہ خطاب عام ہے جو

مردوں کے لئے بھی ہے اور عورتوں کے لئے بھی۔

امام ابو القاسم عبد الکریم بن حوازن بن عبد الملک القشیری النیسابوری اش فعی متوفی

۳۶۵ھ لکھتے ہیں:

ليس كل ما يكون موجب الاستحياء والنفور مما هو باختيار

العبد، فقد يكون من النقائص ما ليس المعبد فيه كسب، وهو

ابتداءً حکم الحق فمن ذلك ما كتب الله على بنات آدم من تلك الحالة: ثم أمرني يا معتز ال المعصلي في اوان تلك الحالة فالمصلي صاج ربه فحين عن محل المساحة حكماً من الله لا حرماً لهن، وفي هذا إشارة يقال: انهن وكن منهن عن الصلاة التي هي حضور البدن قلم يحجب عن استقامة الذكر بالقلب واللسان (تفسير القشيري، السجد (١)، سورة البقرة قوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مِنَ الْحَيْضِ الْاَيَةُ﴾، ص ١٠٥ مطبوعة دار الكتب، القاهرة، بيروت الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م)

یعنی، ہر وہ جو چیز جو حیا اور نفرت کا موجب ہو، ان میں سے ہر ایک کا بندے کے اختیار میں ہونا ضروری نہیں کہ جو فعل بندے کا کامیاب ہوا نہ ہو وہ اس کے نقائص سے شمار ہو، اور یہ ابتداء اللہ کا حق ہے، پس یہ وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی بیٹیوں پر اس حالت میں فرض کیا، پھر ان کو حکم دیا گیا کہ وہ اس حالت کے وقت میں نماز کی جگہ سے جدا رہیں کیونکہ نماز پڑھنے والا اپنے رب سے مناجات کرتا ہے تو یہ محل مناجات سے دور رہے گی اللہ تعالیٰ کے حکم کی وجہ سے نہ ان کے اپنے کسی مجرم کی وجہ سے، اور اس میں اشارہ ہے کہ کہا جائے انہیں اگرچہ اس حالت میں نماز سے روکا گیا ہے جو بدن کی حاضری ہے مگر زبان و دل سے اللہ تعالیٰ کے ذکر پر پیکشلی سے نہیں روکا گیا۔

حالت حیض و نفاس میں صحت و وجوب نماز اور صحبت صوم کا ثبوت کہیں بھی نہیں ملتا۔ اور فریال خاتون نے قرآنی آیات کی سن مانی تفسیر کر کے اسے ثابت کرنے کی مذموم حرکت کی ہے۔ کاش اس نے حضور رحمت عالم ﷺ کے اس فرمان کو پڑھ لیا ہوتا۔

عن ابن عباس، قال قال رسول الله ﷺ: "مَنْ قَالِ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلْيَبْشِرْ مَقْعَةً مِنَ النَّارِ" (رواه الترمذی و تودہ التبریزی فی "مشکاتہ"

فی کتاب العلم، برقم ٢٣٤/٣٧)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے قرآن میں اپنی رائے سے کہا اس کو چاہئے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں تلاش کرے اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جس شخص نے بغیر علم کے قرآن (کے بارے) میں کچھ کہا اس کو چاہئے وہ اپنا ٹھکانہ (دوزخ کی) آگ میں تلاش کرے۔

سوال میں مذکورہ خاتون نے علم کے بغیر اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر بیان کی۔ حالانکہ قرآن مجید میں اللہ رب العزت نے واضح طور پر فرمایا دیا ہے:

﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (الن ٦، ٣٣-٣٤)
یعنی تو اے لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (کنز الایمان)
حضور اکرم نے ﷺ فرمایا:

"فَمَا عَسَيْتُمْ مِنْهُ فَعَلُوا وَمَا جَهِتُمْ فَيَكَلُّوهٗ إِلَىٰ غَالِيهِ" (رواہ سعد و ابن ماجہ و تودہ التبریزی فی "مشکاتہ")
یعنی تو قرآن میں بحثا تم جانتے ہو اس کو بیان کرو اور جو نہیں جانتے اس کو جانتے والوں کے حوالے کرو۔

امام احمد رضا قدس سرہ تفسیر معالم التنزیل کے حاشیے میں اس مقام پر فرماتے ہیں:

"أقول: هذا من محاسن نظم القرآن، لمر الناس أن يسألوا أهل الذكر العلماء بالقرآن العظيم، ولرشد العلماء أن لا يهملوا على أن هاتهم بل يرجع إلى ما بين لهم النبي ﷺ فرد الناس العلماء والعلماء إلى الحديث، والحديث إلى القرآن، وإن إلى ربكم المستهمل، فكما أن المحدثين لو تركوا الحديث إلى القرآن لضلوا، كذلك العامة لو تركوا المحدثين ورجعوا إلى

الحديث لصلى، وأهلنا قال الإمام سفيان بن عيينة أئمة الحديث قريب من الإمام الأعظم والإمام مالك رحمهما الله أو الحديث معة إلا - للفقهاء - نقله عنه الإمام ابن الحجاج المكي في "المعجل" -

یعنی، نظم قرآن کے محاسن سے ہے لوگوں کو قرآن عظیم کا علم رکھنے والے اہل ذکر سے پوچھنے کا حکم فرمانا، اور علماء کو یہ ہدایت فرمانی کہ فہم قرآن کے معاملے میں اپنے ذہن پر بھروسہ نہ کر لیں بلکہ بیان رسول اللہ کی جانب رجوع کریں۔ اس طرح عوام کا مرجع علماء، علماء کا مرجع حدیث، حدیث کا مرجع قرآن ٹھہرایا اور بلاشبہ اجتہاد رب الہی کی جانب ہے۔ جیسے یہ ہے کہ مجتہدین اگر حدیث ترک کر دیں اور صرف قرآن کی طرف رجوع کریں تو گمراہ ہو جائیں اسی طرح یہ ہے کہ اگر عوام حضرات مجتہدین کو چھوڑ دیں اور خود حدیث کی جانب رجوع کرنے لگیں تو گمراہ ہو جائیں۔ اسی لئے امام اعظم و امام مالک رحمہما اللہ کے قریب زمانہ کے ایک جلیل القدر امام حدیث حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ "غیر فقہاء کے لئے حدیث گمراہی کی جگہ ہے (یعنی آدمی اگر نقاہت سے خالی ہے تو حدیث سے گمراہی میں پڑ سکتا ہے جیسے حدیث و نقاہت کے بغیر خود قرآن سے گمراہی میں پڑ سکتا ہے اسے امام ابن الحاج کی نے امام موصوف سے "مدخل" میں نقل فرمایا۔" (ص ۱۱۵)

معلوم ہوا کہ مجتہدین بھی حدیث کے بغیر صرف قرآن ہی سے رجوع کریں تو گمراہ ہو جائیں تو غیر عالم کا حکم کس قدر سخت ہوگا، لیکن فریال نے قرآن و حدیث اور مسلمانوں کے راستے سے راہ فرار اختیار کر کے اپنے لئے مذاب تیار کیا۔ فریال خاتون پر امانیت پرستی کا بھوت ایسا سوار ہوا کہ صابہ کرام، تابعین، ائمہ مجتہدین، مفسرین، مستند علماء دین کی پیروی کی

بجائے اپنی تفسیر و تشریح سے کام لیا اور اپنی گمراہی کا ثبوت دیا۔

قرآنی آیات اور مختصرین کے اقوال کی روشنی میں معلوم ہوا کہ پاکی نہ ہونے کی صورت میں نماز نہیں ہوتی نہ کورہ عورت اگر حیض کو ناپاکی مان لیتی تو کبھی بھی حالت حیض میں نماز پڑھنے کی تعلیم نہ دیتی۔ شارع علیہ السلام نے حالت حیض میں نماز و روزہ کو حرام قرار دیا اور نماز کی قضاء کو ساقط فرمایا اور روزے کی قضاء کا حکم دیا اسی پر ازدواج مطہرات، صبیحات، تابعیات سے لے کر آج تک کی تمام مسلمان خواتین کا عمل رہا کیونکہ رسول اللہ کا یہی حکم تھا چنانچہ حدیث شریف ہے:

عن معاذة العدوية، أنها قالت لغائبة: ما لي بالخائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؟ قالت غائبة: كذا يصبى دليل فتؤمّر بقضاء الصوم ولا تؤمّر بقضاء الصلاة - (رواه مسلم في "صححة" (رقم ۶۹-۳۳۵) وفردہ البیرونی فی "مشکاتہ" (رقم ۲۳، ۲۴، ۲۵)

یعنی، حضرت معاذہ عدویہ (ثقة تابعیہ) سے روایت ہے کہ بے شک اس نے ائمہ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا: کیا وجہ ہے حیض والی عورت روزہ قضاء کرتی ہے مگر نماز قضا نہیں کرتی؟ ائمہ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: ہم پر حیض کا وقت آتا تھا تو ہمیں روزے کی قضاء کا حکم دیا جاتا تھا نماز کی قضاء کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔

اس کے تحت شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ لکھتے ہیں: یہ ایک شرعی حکم ہے جس کا شارع علیہ السلام نے حکم صادر فرمایا ہے اس کی وجہ اور علت دریافت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اگرچہ ممکن ہے کہ اس کی یہ وجہ بیان کی جائے کہ قضاے نماز میں بڑا حرج ہے اور بیوی مشقت اس وجہ سے اس کی قضاء واجب نہیں اس لئے (الاشعة السعادت، کتاب الصلاة، باب القضاء، الفصل الأول)

مندرجہ بالا حدیث سے ثابت ہوا کہ نبی ﷺ کا حکم تھا اس پر تمام اہل ایمان عمل کرتے

رہے کسی نے اعتراض نہ کیا کیونکہ ان کے نزدیک نبی ﷺ کا حکم قرآن کے حکم کی طرح واجب التسلیم ہوا کرتا تھا آیات قرآنی سے جو نتیجہ فریال صاحبہ نے اخذ کیا سرسری غلط ہے، کیا قرآن کی آیات صحیحہ صحیحیات کو یاد نہ تھیں؟ یقیناً یا تمہیں مگر یہ نتیجہ اخذ نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک فرمان رسول ہی حرف آخر ہوتا تھا کیونکہ وہ جانتے تھے جس قرآن سے ہم فرمان رسول ﷺ سے بہت کر کوئی اور حکم اخذ کریں گے وہ قرآن اس نبی پر نازل ہوا اور ان ہی کی زبانِ اقدس سے ارشاد ہوا اور انہی کے ذریعے ہمیں ماہر قرآن کی تعلیم دینے والے دیے ہیں چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ﴾ الآية (البقرہ ۱۲۹)

ترجمہ: اور کتاب اور پختہ علم سکھاتا ہے۔ (مکرم الامان)

قرآن کے بیان کرنے والے وہی ہیں چنانچہ ارشاد ہے:

﴿لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ الآية (النحل ۱۰۳)

ترجمہ: کہ تم لوگوں سے بیان کر دو جو ان کی طرف اترا۔ (مکرم الامان)

اور انہیں قرآن اور اس کا بیان سکھانے والا اللہ ہے چنانچہ ارشاد ہے:

﴿الرَّحْمَنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝ عَلَّمَهُ الْكِتَابَ ۝﴾

(الرحمن ۵۵/۱-۴)

ترجمہ: رحمن نے اپنے محبوب کو قرآن سکھایا، انسانیت کی جان محمد کو پیدا

کیا، کان و ما یحسون کا بیان انہیں سکھایا۔ (مکرم الامان)

اور ارشاد فرمایا:

﴿لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُفْجِلَ بِهِ ۝ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ

وَقُرْآنَهُ ۝ فَإِذَا قُرِئَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۝ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۝﴾

(التکوین ۷۵/۱۶-۱۹)

ترجمہ: جب بھی نہ سنا جائے گا تم یاد کرنے میں جلدی میں قرآن کے

ساتھ اپنی زبان کو حرکت نہ دو، بے شک اس کا محفوظ کرنا اور پڑھنا

ہمارے ذمہ ہے، تو جب ہم اُسے پڑھ چکیں تو اس وقت اس پڑھے

ہوئے کی اتباع کرو، پھر بے شک اس کی باریکیوں کو تم پر ظاہر فرما

ہمارے ذمہ ہے۔ (مکرم الامان)

اور اگر کوئی یہ سوچے کہ نبی ﷺ کا صراحتاً حکم کہاں ہے کہ حائضہ نہ نماز پڑھے اور نہ روزہ

رکھے تو اس کا جواب یہ ہے یہ اعتراض سرے سے غلط اور بے بنیاد ہے کیونکہ ٹیپ احادیث میں

نبی ﷺ سے ان ایام میں نماز چھوڑنے کا حکم مروی ہے چنانچہ حدیث شریف ہے کہ

بْنُ السَّيِّدِ قَالَ لِفَاطِمَةَ بِنْتِ أَبِي حَبِشٍ: "إِذَا أَقْبَلْتَ الْحَيْضَةَ

فَدَعِي الصَّلَاةَ"

یعنی بے شک نبی ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت ابی حبش سے فرمایا:

"جب تجھے حیض آئے تو نماز چھوڑ دے"

اس کے تحت علامہ ابن عبد البر حنفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

هذا نص ثابت عنه - عليهم السلام - في كون الحيض يمنع

من الصلاة (الإستدلال، المسند (۱)، مكتب الطهارة، ص ۲۷، ص ۳۳۸

، مطبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ - ۲۰۰۰م)

یعنی یہ نبی ﷺ سے اس بات میں ثابت نص ہے کہ حیض (ماہواری) نماز کو

مانع ہے۔

اور مالک بن انس حنفی ۱۷۹ھ ائمہ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے

حضرت فاطمہ بنت ابی حبش رضی اللہ عنہا کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا یہ حکم فرماتے ہیں کہ

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

"إِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةَ فَانْزِي الصَّلَاةَ" رواه في الموطأ في كتب

الطهارة (باب استحاضة بوقم، ۵۲/۶۶)

یعنی، پس جب شخص آئے تو نماز کو چھوڑ دے۔

اور حدیث شریف ہے۔

قال جابر و أبو سعيد عن النبي ﷺ: "تَدْعُ الصَّلَاةُ" صحيح
البحري، كتاب الصوم، باب لا تقص الحائض الصلاة

یعنی، حضرت جابر اور ابو سعید رضی اللہ عنہما نے روایت کی کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ حائضہ نماز نہ پڑھے

اور حدیث شریف ہے:

عن أبي سعيد الخدري قال: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَصْحَابٍ،
وَقَطِرَ، إِلَى الْمُصَلَّى، فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ، فَقَالَ: "يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ!
اتَّصِلْنَ، فَإِنَّكُمْ تَكُنَّ كَثَرَهُنَّ لَهَا" فَقَسَّ، وَبِمَا رَسُولُ اللَّهِ
؟ قَالَ: "تَكْثُرُ النُّعَى، وَتَكْفُرُ الْعَشِيرَةُ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ
عَقْلٍ وَدِينٍ وَأَدَهَتْ بِلَبِّ لِرَجُلٍ الْخَارِجَ مِنْ إِحْدَى كُنَّ" فَقَسَّ: وَمَا
نَقْصَانٌ دِينًا وَعَقْلًا؟ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "أَلَيْسَ شَهَادَةُ امْرَأَةٍ مِثْلُ
بَضْعِ شَهَادَةِ رَجُلٍ؟" قُلْنَا بَلَى، قَالَ: "وَدَيْتُ مِنْ نَقْصَانٍ
عَقْلَهَا، أَلَيْسَ إِذَا خَاصَتْ ثُمَّ لَمْ تَقْصِ وَلَمْ تَصُمْ؟" قُلْنَا بَلَى،
قَالَ: "فَلَيْتَ مِنْ نَقْصَانٍ دِينَهَا" - رواه البخاري في "صحيحه" في
كتاب الصوم (باب ترك الحائض الصوم) (رقم ٣٠٤) وأورده الترمذي في
"مشكاة" في (المصل الأول) (رقم ١٨٠١)

یعنی، حضرت ابو سعید الخدري رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی ﷺ عید الفطر میں عید گاہ کی طرف نکلے، پس عورتوں پر سے آپ کا گزر ہوا تو ارشاد فرمایا: اے عورتوں! صدق کرو کیونکہ مجھے دکھایا گیا ہے تم بکثرت روزہ خوار ہو، تو انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! کس سبب سے؟

فرمایا تم کثرت سے لعنت کرتی ہو اور شوہر کی با فرہانی کرتی ہو، اور میں نے ناقصات العقل اور ناقصات دین کو نہیں دیکھا جو تم سے زیادہ دانا و زیرک شخص کی عقل کو زائل کرنے والا ہو، انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! ہماری عقل و دین کا نقصان کیا ہے؟ فرمایا: کیا عورت کی کو اسی مرد کی کو اسی کے مقابلے میں آدمی نہیں؟ تو یہی عورت کی عقل کی کمی ہے اور کیا جب عورت حائضہ ہوتی ہے تو نماز و روزہ نہیں چھوڑتی؟ یہی اس کے دین کا نقصان ہے۔

عن أبي سعيد الخدري قال: قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَلَيْسَ إِذَا خَاصَتْ لَمْ تَقْصِ وَلَمْ تَصُمْ، فَلَيْتَ مِنْ نَقْصَانٍ دِينَهَا" - رواه البخاري في "صحيحه" في كتاب الصوم (باب ترك الحائض ترك الصوم والصلاة) (رقم ١٩٥١)

یعنی، حضرت ابو سعید الخدري رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: کیا جب عورت حائضہ ہوتی ہے تو نماز اور روزے نہیں چھوڑ دیتی؟ یہی اس کے دین کا نقصان ہے۔

عن عبد الله بن عمر، عن رسول الله ﷺ أنه قال: "يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ! اتَّصِلْنَ وَكُثِّرْنَ الْإِسْعَفَةَ، فَإِنَّ رَأْيَكُمْ كَثَرَهُنَّ لَهَا" فَقَالَتِ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ، حَزَلَةٌ، وَمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَثَرَهُنَّ لَهَا؟ قَالَ: "تَكْثُرُ النُّعَى، وَتَكْفُرُ الْعَشِيرَةُ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَعْنَتَ إِلَيْنِ لَبِّ مَكْنٍ" قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا نَقْصَانُ الْعَقْلِ وَالْيَقِينِ؟ قَالَ: "أَمَّا نَقْصَانُ الْعَقْلِ فَشَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ تَعْدِلُ شَهَادَةَ رَجُلٍ، فَهَذَا نَقْصَانُ الْعَقْلِ: تَكْثُرُ الْيَأْلَى وَمَا تَقْصِي، وَتَقْطُرُ يَوْمَ رَمَضَانَ، فَهَذَا نَقْصَانُ الْيَقِينِ" - رواه البخاري في "صحيحه" في كتاب الإسلام (باب ترك الحائض الإسلام الح) (رقم ١٦٢٣) وابن ماجة في

”سنہ“ فی الفتن (باب قصة النساء، رقم ۴۰۳)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے عورتوں! تم صدقہ کرو اور کثرت سے استغفار کیا کرو کیونکہ میں نے تم کو جہنم میں بکثرت سے دیکھا ہے ان میں سے ایک عورت نے عرض کی: یا رسول اللہ! جہنم میں ہماری اکثریت کس سبب سے ہوگی؟ آپ نے ارشاد فرمایا: اس لئے کہ تم کثرت سے لعنت کرتی ہو اور اپنے شوہر کی ناشکری کرتی ہو، ناقص العقل اور ناقص الدین ہونے کے باوجود زیرک شخص کی عقل کو زائل کرنے والا میں نے تم کو دیکھا ہے، اس عورت نے پوچھا: یا رسول اللہ! ہماری عقل اور ہمارے دین کا نقصان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: عقل کی کمی تو یہ ہے دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہے اور دین میں کمی یہ ہے کہ ماہواری کے ایام میں تم نذر پڑھ سکتی ہو اور نذر زہ رکھ سکتی ہو۔

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ ﷺ خَطَبْتُ النِّسَاءَ فَوَعظْتُهُنَّ ثُمَّ قَالَ: ”يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَقْصُرْنَ، فَوَيْلٌ لَّكُمْ مِمَّنْ جِئْتُمُ الْبُيُوتَ“ فَتَأْتِيَنَّ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ، وَلَيْمَ ذُبِثَتْ بِهَا رَسُولٌ لِّهَا؟ قَالَ: ”لِكَثْرَةِ عُيُوبِكُمْ يَهْيُ وَتُغْفِرُكُمْ الْغَفِيرُ“، قَالَ: ”مَرَّتْ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَبَيْنِ أَعْلَمَ لِلنِّسَاءِ الْأَلْبَابِ وَذَوِي الرُّبُوبِ مَعَكُمْ“ قَالَ: امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ: وَفِي تَقْصُرُ عَنْهَا وَبَيْنَهَا؟ قَالَ: ”شَهَادَةُ مَرَاتَيْنِ مَعَكُمْ يَنْفَعُهَا ذَلِكَ، وَتَقْصُرُ دِيْنُكَ الْخِيَصَةُ، فَتَمُوتُ بِأَحَدٍ مِّنَ الثَّلَاثِ وَتَلَا رُبْعَ لَا تَصْلِي“ رواه ترمذی فی ”معجمہ“ فی باب (باب

فی استكمال الإیمان، رقم ۲۶۱۲) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

یعنی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کے سامنے خطبہ ارشاد فرمایا پس انہیں وعظ فرمایا پھر فرمایا: اے عورتوں!

صدقہ کرو، پس تم اکثر روزہ نہ پڑھو تو ان میں سے ایک عورت نے عرض کی: کیوں یا رسول اللہ؟ فرمایا: تمہارے کثرت سے لعنت کرنے کے سبب اور شوہر کی ناشکری کرنے کی وجہ سے، فرمایا: میں نے ناقصات العقل اور ناقصات الدین کو دانا اور صاحب رائے مردوں پر تم سے زیادہ غالب آنے والا نہیں دیکھا، ان میں سے ایک عورت نے عرض کی: عورت کی عقل اور دین کا نقصان کیا ہے؟ فرمایا: تم میں سے دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہے، اور دین کا نقصان حیض ہے، پس تمہاری ایک (حیض کی وجہ سے) عین اور چاروں ٹھہرتی ہے نماز نہیں پڑھ سکتی۔

یہ تمام احادیث اس بات کا پتہ ثبوت ہیں کہ ایام مخصوصہ میں عورت کا نماز نہ پڑھنا اور روزہ نہ کھانا نبی ﷺ کے حکم سے تھا اور عورتوں کا یہ عمل نبی ﷺ کے حکم میں تھا۔

کیا عورتوں نے از خود حالت حیض میں نماز اور روزہ چھوڑنا شروع کر دیا تھا وہ بھی انتہائی طور پر کہ کسی نے اس کا خلاف نہ کیا۔ صحابیات کے بارے میں ایسا سوچنا بھی عبث ہے۔ پھر بھی اگر کوئی مصر ہو کہ سب عورتوں نے انتہائی طور پر ان دو اہم مبادیات کو اس حالت میں از خود ترک کرنا شروع کر دیا، نبی ﷺ نے انہیں کوئی حکم نہیں فرمایا تھا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر ایسا ہی ہوا ہوتا اور نبی ﷺ کی ازواج مطہرات بھی اس پر عمل پیرا تھیں اور ان کے اس فعل کی نبی ﷺ کو خبر تھی تو آپ ﷺ نے انہیں کوئی حکم کیوں نہ دیا اور عورتوں کے اس عمل کا صیہ کرام کو تو علم تھا تو وہ اس پر ہرگز ہرگز خاموش نہ رہتے حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر شکایت کرتے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے عبداللہ کے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دینے پر حضور ﷺ کی بارگاہ میں ان کی شکایت کی (صحیح مسلم، کتاب الطلاق) تو نبی ﷺ کوئی حکم ارشاد فرماتے اور اگر کوئی بات بھی تسلیم نہ کی جائے پھر یہ تو ماننا پڑے گا عورتوں کے عمل کا اللہ تعالیٰ کو تو علم تھا اور وہ نزول وحی کا زمانہ تھا اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی اپنے نبی کو عورتوں کے اس عمل سے آگاہ کیوں نہ کیا جیسا کہ دیگر امور میں آگاہ فرمایا جاتا۔ اور عورتوں کا ان ایام میں نماز و روزہ ترک کرنا اور پھر نماز کی قضا بھی نہ کرنا اگر اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف ہوتا۔ اور

عورتوں کا یہ عمل اگر حکم شرع نہ ہوتا عورتوں کے اس فعل کے روز میں وحی مازل کیوں نہ ہوگئی۔ ان ایام میں نماز روزہ کا حکم ہوتا تو درکنار عورتیں ان ایام میں چھوڑی ہوئی نمازوں کی قضاء بھی نہیں کرتی تھیں تو عورتوں کو ان نمازوں کی قضاء کا بھی حکم نہ دیا گیا۔ اس بارے میں قرآن کی کوئی آیت کریمہ نازل ہوئی اور نہ کسی آیت کریمہ میں اس طرف اشارہ ہے۔ اگرچہ تو فریال خاتون اور اس کے ہم نوا ہمیں دکھائیں۔ ہرگز نہیں دکھا سکتے کیونکہ سے ہی نہیں۔

اور ان ایام کی چھوڑی ہوئی نمازوں کے بارے میں حدیث شریف میں ہے:

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مُعَاذَةُ، أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ: يَا نُسَيْبُ، أَخَّرِي إِحْدَاثَ صَلَاتِكَ إِنْ طَهَّرْتَ؟ فَقَالَتْ: أَخَّرِي بِرَبِّهِ أَنْتِ؟ فَقَدْ كُنَّا نَحْبِسُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَا نَمُرُّ بِهِ، وَ قَالَتْ: فَلَا نَقْنَعُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي "صَحِيحِهِ" فِي كِتَابِ الْحَيْضِ (باب لا تنقض الحائض الصلاة)

یعنی، قد وہ کہتے ہیں کہ مجھے معاذہ نے حدیث بیان کی کہ ایک عورت نے اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ ہم پاکی کے ایام میں (ماہواری کے ایام کی) نمازیں قضاء کر لیا کریں؟ تو آپ نے فرمایا: کیا تو حروریہ ہے؟ ہم حضور ﷺ کے ظاہری زمانہ اقدس میں حیض میں مبتلا ہوتیں تو آپ ہمیں قضاء کا حکم نہیں دیتے۔

اسی طرح مزید روایات ہیں،

عَنْ مُعَاذَةَ، أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ عَائِشَةَ فَقَالَتْ: تَقْضِي إِحْدَاثَ الصَّلَاةِ إِيَّامَ مُحِضِهَا؟ فَقَالَتْ: عَائِشَةُ: أَخَّرِي بِرَبِّهِ أَنْتِ؟ فَقَدْ كُنَّا نَحْبِسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ لَا نَمُرُّ بِقَضَائِهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي "صَحِيحِهِ" فِي كِتَابِ الْحَيْضِ (باب وجوب قضاء الصوم على الحائض)

دور الصلاة، رقم ۶۷، ۳۳۵

یعنی، معاذہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا ماہواری کے ایام کی نماز ہم کو قضاء کرنی چاہئے۔ حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کہیں تم حروریہ (خارجیہ) تو نہیں ہو؟ ہم ازواج رسول اللہ ﷺ کو بھی ماہواری آتی تھی اور رسول اللہ ﷺ ہم کو نماز قضاء کرنے کا حکم نہیں دیتے تھے۔

عَنْ يَزِيدَ، قَالَ: سَمِعْتُ مُعَاذَةَ، أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ تَقْضِي الْحَائِضُ الصَّلَاةَ؟ فَقَالَتْ: عَائِشَةُ: أَخَّرِي بِرَبِّهِ أَنْتِ؟ فَقَدْ كُنَّا نَحْبِسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ لَا نَمُرُّ بِقَضَائِهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي "صَحِيحِهِ" فِي كِتَابِ الْحَيْضِ (باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دور الصلاة، رقم ۶۷، ۳۳۵)

یعنی، حضرت معاذہ بیان کرتی ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا ایام حیض میں نمازوں کی قضاء کرنی چاہئے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کیا تم حروریہ ہو؟ رسول ﷺ کی ازواج حاضر ہوئیں تو کیا حضور ﷺ ان کو نماز قضاء کرنے کا حکم دیتے تھے۔

اس کے تحت امام نووی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

معناه لا يأمرها النبي ﷺ بالقضاء مع علمه بالحيض وتركها الصلاة في زمنه ولو كان القضاء واجباً لأمرها به (شرح صحيح مسلم، المسند ۶)۔ كتاب الحيض، باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دور الصوم، ص ۲۴، مطبعة دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الثالثة ۱۴۲۱ھ۔ ۲۰۰۰م

یعنی، اس کا معنی ہے کہ نبی ﷺ نے عورت کے حیض اور زمانہ حیض میں ان کے نماز کو چھوڑنے کا حکم رکھنے کے باوجود (زمانہ حیض کی نمازوں کی قضاء کا حکم ارشاد نہ فرمایا، اور اگر (ان ایام کی نمازوں کی قضاء واجب ہوتی) آپ ﷺ عورت کو قضاء کا حکم ارشاد فرماتے۔

اور یہ مسئلہ ایسا ہے کہ حضرت صحابہ کرام اور تابعین عظام علیہم الرضوان میں سے کسی نے بھی اس کا خلاف نہیں کیا، تو صرف ایام ماہواری کی نمازوں کی قضاء کا قول کرنے والوں کو

بھی گمراہ خارجی سمجھتے تھے اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے جب ان ایام کی نمازوں کی قضاء کے بارے میں پوچھنے والی نے پوچھا تو آپ نے فرمایا ”حروریہ“ (یعنی خارجیہ) تو نہیں جو ایسے واضح و متعین مسئلہ کے بارے میں پوچھتی ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عَنْ مَعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ مَا بَدَأَ الْخَائِضُ تَقْصِي الصُّوْمَ وَلَا تَقْصِي الصَّلَاةَ ، فَقَالَتْ : حُرُورِيَّةٌ أَتَيْتُ ؟ قُلْتُ : أَسَأَلْتُ بِحُرُورِيَّةٍ وَلَيْسَ لِي مُسَدِّدٌ ، قَالَتْ : كَانَ يُصَيِّبُ ذَلِكَ ، فَوُتِرَ بِقِصَاصِ الصُّوْمِ وَلَا يُؤْتَرُ بِقِصَاصِ الصَّلَاةِ - رواه مسلم في صحيحه في كتاب الحيض (باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة رقم ۶۹-۷۳)

یعنی، معاذہ روایت کرتی ہیں کہ سیدہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا وجہ ہے کہ حائضہ عورت روزہ تو قضاء کرتی ہے نماز قضاء نہیں کرتی تو آپ نے پوچھا کیا تو حروریہ ہے؟ میں نے عرض کیا میں حروریہ نہیں ہوں محض جانتا چاہتی ہوں؟ آپ نے فرمایا: حیض کے ایام میں ہمیں روزوں کی قضاء کا تو حکم دیا جاتا تھا اور نمازوں کی قضاء کا حکم نہ دیا جاتا۔

اور ”حروراء“ کیا ہے اس کے بارے میں علامہ نووی لکھتے ہیں:

وهي نسبة إلى حروراء وهي قرية بقرب الكوفة ، قال السمعتاني: هو موضع على ميلين من الكوفة كان أول اجتماع الخوارج به: قال الهروي: تبعوا في هذه القرية فسبوا إليها (شرح صحيح مسلم، السجل ۴)، كتاب الحيض، باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة، ص ۲۳، مطبوعة دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الثالثة ۱۴۱۱ھ ۲۰۰۰م)

یعنی، ”حروریہ“ حروراء کی طرف نسبت ہے اور یہ کوفہ کے قریب ایک گاؤں ہے۔ سمعتانی نے کہا وہ کوفہ سے دو میل کے فاصلے پر ایک جگہ ہے خوارج کا پہلا اجتماع اسی جگہ ہوا تھا، ہروی نے کہا: خوارج نے اس گاؤں میں باہم

عہد و بیان کیا تھا تو اسی گاؤں کی طرف منسوب کئے گئے۔

اور اُمّ المؤمنین نے اس عورت کو حروریہ اس لئے کہا تھا کہ یہ خارجی لوگ عورت پر ایام ماہواری کی نمازوں کی قضاء کے بارے میں جو بے قائل تھے۔

چنانچہ قاضی عیاض متوفی ۵۴۳ھ لکھتے ہیں:

بِحَسْبِ قَوْلِ عَائِشَةَ لَهَا هَذَا الْكَلَامُ لِأَنَّ طَائِفَةً مِنَ الْخَوَارِجِ يَرَوْنَ عَلَى الْحَائِضِ قِضَاءَ الصَّلَاةِ لِأَنَّهُ لَمْ تَسْقُطْ عَنْهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ عَلَى أَهْلِهَا فِي رَدِّ السَّنَةِ عَلَى عِلَاقٍ بَيْنَهُمْ فِي الْمَسْأَلَةِ (اكمل لمعلم بهر قد سسم، السجل ۲)، كتاب الحيض، باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة، ص ۱۸۲، مطبوعة دار الفقه، بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۱۹ھ ۱۹۹۸م)

یعنی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس عورت سے یہ کلام صرف اس لئے کیا کہ خوارج کی ایک جماعت حائضہ پر (ایام ماہواری کی نمازوں کی) قضاء لازم سمجھتی تھی کیونکہ حائضہ سے کتاب اللہ (یعنی قرآن) میں (ان ایام کی) نمازیں ساقط نہیں کی گئیں۔ اس مسئلہ میں ان کے بائین اختلاف کی بناء پر ردِ سنہ کا اپنے اصول پر چلتے ہوئے (انہوں نے یہ کیا)۔

اور تو اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ”حُرُورِيَّةٌ أَتَيْتُ ؟“ بمعنی ”خارجیہ“ ہے؟ یعنی کیا تو ”حروریہ“ ہے؟ بمعنی کیا تو ”خارجیہ“ ہے؟ کے ہے۔ اور امام نووی لکھتے ہیں:

فمعنى قول عائشة رضي الله عنها ان طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة العائنة في زمن الحيض وهو خلاف إجماع المسلمين

یعنی تو قول عائشہ رضی اللہ عنہا کا معنی یہ ہے کہ بے شک خوارج کی ایک جماعت حائضہ پر ایام حیض کی فوت شدہ نمازوں کی قضاء واجب قرار دیتی ہے حالانکہ یہ اجماع المسلمین کے خلاف ہے۔

اگر کوئی یہ کہہ دے کہ ایام مہواری میں نماز نہ پڑھنے یا ان کی قضاء نہ کرنے کے بارے میں جو احادیث سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہیں کیا ضروری ہے کہ ہم انہیں مان لیں اور وہ ہمارے لئے قابلِ نکت ہوں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض بالکل بے بنیاد ہے کیونکہ مندرجہ بالا سطور میں حضرت جابر، ابو سعید خدری، ابن عمر، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی احادیث ذکر کی گئی ہیں جو اجماع المسلمین کی مؤید ہیں، اس کے علاوہ عرض یہ ہے ایسے مسائل میں صحابہ کرام علیہم السلام ازواج مطہرات کی طرف ہی رجوع کیا کرتے تھے اور ہماری اس بات کی تائید اثر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہوتی ہے چنانچہ علامہ ابن ابی شیبہ نقل کرتے ہیں:

قال عبد الله بن عباس سألت ابن عمر عن النكاح في الحيض، فقال: هو لا ينسأ النبي - عليه السلام - لو فعلت ذلك فخرنا نساءنا به (الإمام كل: ١: ٢٣٧-٢٣٨)

یعنی مجاہدان ابو غالب کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نفاس والی اور حیض والی عورت کے بارے میں پوچھا، کیا وہ دونوں جب حیض و نفاس سے پاک ہوں تو (ان ایام میں چھوڑی ہوئی) نمازیں قضاء کریں گی؟ آپ رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ نبی ﷺ کی ازواج مطہرات ہیں، اگر وہ ان ایام کی چھوڑی ہوئی نمازیں قضاء کرتی ہیں تو ہم بھی اپنی عورتوں کو حکم دیں۔

اس کے علاوہ گلاب احمدیٹ میں متعدد شوہد ایسے ہیں گے جن میں خصوصاً ایسے مسائل ہیں جن کا تعلق عورتوں سے ہے صحابہ کرام نے ازدواج مطہرات سے عموماً اور سیدہ عائشہ سے خصوصاً رجوع کیا۔

اور ان خارجی لوگوں کا استدلال بھی یہی تھا کہ کتاب اللہ میں نہیں ہے جیسا کہ فرمایاں
صاحبہ کا پورا زور اسی بات پر ہے کہ قرآن میں نہیں ہے کہ عورت ایام ماہیاری میں نماز نہ
پڑھے اس لئے اس نے اسے مانتے سے انکار کر دیا ایسے لوگوں کے بارے میں ارشاد ہے
چنانچہ علامہ ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ نے نقل کرتے ہیں:

وَرَوِيَا عَنْ خَلِيفَةِ أَمَةٍ قَالَ: أَيْكُونُ قَوْمٌ فِي آجِرِهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ
يَكْذِبُونَ أَوْ لَا هُمْ؟ يَلْعَنُونَهُمْ وَيَقُولُونَ: جَسَدُهُ فِي الْحَمْرِ، وَذَلِكَ
أَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، وَرَجَعُوا: أَيْسَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ،
وَمَنْعُوا الْخَائِضَ الصَّلَاةَ: أَيْسَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟

یعنی، ہم نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا:
 ضرر و ضرر داس امت کے اثر میں ایک ایسی قوم ہوگی جو اپنے اگلوں کو
 جھٹلائے گی اور انہیں لعنت کرے گی اور وہ لوگ کہیں گے (ہمارے
 اگلوں نے) شراب میں کوڑے لگائے حالانکہ وہ (مزا) کتاب اللہ
 میں (مذکور) نہیں، اور انہوں نے رجم (سنگسار) کیا حالانکہ وہ (مزا)
 کتاب اللہ میں (مذکور) نہیں، انہوں نے حائضہ کو نماز سے روکا حالانکہ
 وہ (عقلم) کتاب اللہ میں (مذکور) نہیں۔

علامہ ابن البرکے لکھتے ہیں:

وهذا كله قد قال وهم غالبية الخوارج، على أنهم اختلفوا فيه أيضاً وكلهم أهل زيغ وخلال (الإشكلاء المحدث (١)، كتاب الطهارة، باب (٦٧)، الاستحاضة، ص ٢٤٠، مطبعة دار الكتب العلمية، بيروت الطبعة الأولى ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م)

یعنی یہ تمام ایک عالمی قوم نے کہا اس بناء پر کہ انہوں نے اس میں بھی اختلاف کیا اور وہ سارے کے سارے عالمی باطل و گمراہ ہیں۔

قرآنی آیات، احادیث مبارکہ و آثارِ صحابہ اور مفسرین و محدثین سے ظاہر ہوا کہ حالت حیض میں عورت نماز نہیں پڑھے گی اور نہ ان ایام کی نمازوں کی قضاء کرے گی اور نہ روزہ رکھے گی اور ان ایام کے روزوں کی قضاء کرے گی اور امت مسلمہ کا اس پر اجماع ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ نفاس والی عورت ان احکام میں حائضہ کی مثل ہے۔

اجماع

۱۔ عورت ایام ماہواری میں نماز نہیں پڑھے گی اور اس پر امت کا اجماع ہے۔

حافظ ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ لکھتے ہیں:

بلان بلد ان الحائض لا تصلی وهذا إجماع (المہذب ۲۷/۱۶)

یعنی یہاں اس سے ظاہر ہوا کہ حائضہ نماز نہیں پڑھے گی اور یہ اجماع ہے۔ اور لکھتے ہیں:

وهذا نص صریح فی أن الحائض تترك الصلاة والأمة مجمعة علی ذلك (المہذب ۱۰۷/۱۶)

یعنی، اور یہ اس بیان میں نص صریح ہے کہ حائضہ (ایام ماہواری میں) نماز ترک کرے گی۔ اور اس پر اجماع ہے۔

اور فرماتے ہیں:

وهذا نص ثابت عہ۔ علیہ السلام۔ فی أن الحائض یمنع من الصلاة، وهذا إجماع من علماء المسلمین، نقلته الکافة، کما نقلته الا حاد العدول، ولا مخالف فیہ إلا طائفة من الخوارج یرون علی الحائض الصلاة (الإسن کل: ۲/۴۷، ۴۸)

یعنی، اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بیان میں نص ثابت ہے کہ حائضہ نماز کو مانع ہے، اور یہ علماء المسلمین کا اجماع ہے، اسے تمام نے نقل کیا، جیسا کہ نقل کیا اسے آحاد عدول نے، اور اس میں کوئی مخالف نہیں سوائے خوارج کی ایک جماعت کے جو حائضہ پر نماز (کی قضاء و کفر) سمجھتی ہے۔

اور فرمایا:

وأجمع العلماء علی أن الحائض لا تصلی (الکافی: ۱۸۴/۱)

یعنی، علماء کا اس پر اجماع ہے کہ حائضہ (ایام حیض میں) نماز نہیں پڑھے گی۔

ابن جریر:

اور امام ابن جریر الطبری متوفی ۳۱۰ھ لکھتے ہیں:

أجمعوا علی أن علیها احتساب کل الصلوات فرضها وتعلیها (المصنوع: ۳۸۲/۱، ۳۸۳)

یعنی، انہوں نے اس پر اجماع کیا کہ حائضہ عورت پر (ایام حیض میں) فرض و نقل تمام نمازوں سے احتساب لازم ہے۔

ابن المکدر:

اور علامہ ابن المکدر متوفی ۳۱۸ھ لکھتے ہیں:

وأجمعوا علی إسقاط فرض الصلاة عن الحائض (الإجماع لابن المنذر: ۳۵، ۳۶)

یعنی، ان کا حائضہ عورت پر سے فرض نماز کے ساقط ہونے پر اجماع ہے۔ اور دوسری جگہ فرمایا:

وأجمعوا أن الحائض لا صلاة علیها فی أيام حیضها

یعنی، ان کا (اس پر) اجماع ہوا کہ حائضہ پر اس کے ایام حیض میں نماز فرض نہیں۔

اور دوسری کتاب میں فرمایا:

أجمع أهل العلم لا اختلاف بينهم علی إسقاط فرض الصلاة عن

الحائض فی أيام حیضها (الأوسط: ۲۰۲/۱، ۲۰۳/۱، ۲۰۴/۱، ۲۰۵/۱، ۲۰۶/۱)

یعنی، اہل علم کا حائضہ پر سے ایام حیض میں فرض نماز کے ساقط ہونے پر اجماع ہے اور ان کا اس مسئلہ میں آپس میں کوئی اختلاف نہیں۔

اور فرمایا:

وبقي الجميع عنها وجوب الصلاة، وسقط عنها فرض الصلاة

لا تفادهم اهـ

یعنی، سب نے حائضہ عورت سے (ایام حیض میں) وجوب نماز کی نفی کی
پس ثابت ہو گیا کہ اہل اسلام کے اتفاق سے حائضہ پر سے ایام حیض
میں فرض نماز ساقط ہے۔

اور فرمایا:

وقد اجمع اهل العلم على التبرق بينهما، قسوا دم حيض

مانع من الصلاة، ودم الاستحاضة ليس كذلك اهـ

یعنی، اہل علم کا حیض اور استحاضہ کے حکم کے جدا جدا ہونے پر اجماع ہے
خوب حیض لہر کو مانع ہے اور خون استحاضہ اس طرح نہیں (یعنی مانع
نہیں)۔

اور فرمایا:

وقد اجمع اهل العلم على ان لا صلاة على الحائض اهـ

یعنی، اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ حائضہ پر (ایام حیض میں) نماز
(فرض) نہیں۔

ابن حزم:

اور علامہ ابن حزم نے ہری متوفی ۴۵۶ھ لکھتے ہیں:

واتفقوا على أن الحائض لا تصلی ولا تصوم أيام حیضها اهـ

(مراتب الإجماع ۳۲۴)

یعنی، علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حائضہ اپنے ایام حیض میں نماز نہیں
پڑھے گی اور نہ روزہ رکھے گی۔

اور دوسری کتاب میں فرمایا:

وكما امتنع الصلاة والصوم والطواف والوقوف في الفرج حال

الحیض واجتماع متیقن مقطوع به، لا خلاف بين أحد من أهل

الإسلام فيه، وقد عارض في ذلك قوم من الأئمة حقهم إلا

بعلوا في أهل الإسلام اهـ (المحلى: ۳۸۰/۱، مسالرقم: ۲۵۴)

یعنی، مگر حالت حیض میں نماز روزہ، طواف، و طی فی الفرج کا ممنوع ہونا

تو یہ یقینی قطعی اجماع ہے اور اس میں اہل اسلام میں سے کسی کا اختلاف

نہیں، اس کا ارزاقہ کی ایک جماعت نے اس کا خلاف کیا ہے اور حق یہ

ہے کہ انہیں اہل اسلام میں سے شمار نہ کیا جائے۔

ہاجی مالکی:

اور علامہ ہاجی مالکی متوفی ۸۴۳ھ لکھتے ہیں:

(فتاویٰ کی الصلاة) تضمنت في الحائض عن الصلاة وهو للحنابلة،

وبقضى فساد الصلاة بالإجماع اهـ (المحلى: ۱۲۲/۱)

یعنی، پس تو (حالت حیض میں) نماز کو چھوڑ دے (یہ نفی) حائضہ کو نماز

سے ممانعت کو حتمی ہے، اور نفی التحریم ہے، اور اس کا مقصد بالاجماع

(حالت حیض میں) نماز کا فساد ہے۔

ابن رشد:

اور علامہ ابن رشد متوفی ۵۲۰ھ لکھتے ہیں:

ودم الحيض والنفس يسع من خمسة عشر شيئاً، العشرة الأشياء

منها متفق عليها، والخمسة مختلف فيها، فأما العشرة المتفق

عليها — والثاني وجوب الصلاة، لا خلاف في الصلاة منقطعة عن

الحائض والنفساء (معجم ابن رشد ۶/۹۶)

یعنی، خون، حیض و نفاس چند روایات کو مانع ہیں، ان میں سے دس متفق علیہا ہیں اور پانچ مختلف ہیں، مگر دس متفق علیہا ہیں اور دوسرا جو یہ نماز ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جائزہ اور نفاس سے نماز ساقط ہے۔

ابن ہبیر:

اور علامہ ابن ہبیر متوفی ۵۶۰ھ لکھتے ہیں:

وأجمعوا على أن فرض الصلاة ساقط عن الحائض مدة حوصها، وأنه لا يجب عليها قضاؤها (الإصحاح ۹/۹۷)
یعنی، اور ان کا اس پر اجماع ہے جائزہ سے مدت حیض میں فرض نماز ساقط ہے اور اس پر ان نمازوں کی قضا واجب نہیں۔

ابن رشد الحفید:

اور علامہ ابن رشد الحفید متوفی ۵۹۵ھ لکھتے ہیں:

واتفق المسلمون على أن الحيض يمسع أربعة أشياء: (أحدها) فطر الصلاة ووجوبها، أعني أنه ليس يجب على الحائض قضاؤها بخلاف الصوم (بداية المجتهد ۹/۲)
یعنی، مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حیض چار اشیاء کو مانع ہے، ان میں سے ایک فعل نماز اور وجوب نماز ہے، میری مراد ہے کہ جائزہ پر اس کی قضا واجب نہیں بخلاف روزے کے۔

قرطبی:

اور امام قرطبی متوفی ۶۷۱ھ لکھتے ہیں:

أجمع العلماء على أن للمرأة ثلاثة أحكام في رؤيتها الدم الظاهر

العمائل من فرجها، فمن ذلك الحيض المعروف، ودمه أسود بخائر تعطوه حمره، تترك له الصلاة والصوم لا خلاف في ذلك (تفسير القرطبي ۸/۲)

یعنی، علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ عورت کے اپنی فرج سے بہنے والے ظاہر خون دیکھنے میں تین احکام ہیں، پس ان میں سے حیض ہے جو کہ معروف ہے، اس کا خون گاڑھا سیاہ سرخی مائل ہوتا ہے، اس خون کی وجہ سے عورت نماز اور روزہ ترک کرے گی اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

امام نووی:

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں کہ امام یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ نے "شرح المہذب" میں فرمایا:

أجمعت الأمة على أن الحيض يحرم عليها الصلاة فرضها وتفلها، وأجمعوا على أنه يسقط عنها فرض الصلاة فلا تقضي (بداية المجتهد على البحر الرائق ۱/۱۹۳)

یعنی، ائمہ کا اس پر اجماع ہے کہ جائزہ عورت پر (ایام حیض میں) فرض و نقل نماز پڑھنا حرام ہے، اور اس پر اجماع ہے کہ جائزہ عورت سے (ایام حیض کی) فرض نماز ساقط ہے جب پاک ہوگی تو ان کی قضا نہیں کرے گی۔

اور فرمایا:

وأما الحائض والنفساء فلا صلاة عليهما ولا قضاء بالاجماع (یعنی، مگر جائزہ اور نفاس والی عورتیں تو پورا اجماع نہ ان پر نماز فرض ہے اور نہ ان کی قضا لازم ہے۔)

اور دوسری کتاب میں فرمایا:

وفی هذا نهى لها عن الصلاة ومن الحيض، وهو نهى تحریم، ویقتضی فساد الصلاة هنا لإجماع المسلمين، وقد أجمع العلماء على أنها ليست مكلفة بالصلاة وعلى أنه لا قضاء عليها (شرح صحيح مسلم ۲/۲۶، ۲۷، ۲۸)

یعنی، اس میں حائضہ عورت لئے زمانہ حیض میں نماز سے ممانعت ہے، اور وہ نمی تحریم کے لئے ہے، اور نمی یہاں باجماع المسلمین فساد نماز کو مقتضی ہے۔ اور علماء نے حائضہ کے (ایام حیض میں) تکلفہ بالصلاة نہ ہونے اور (ان ایام کی) اس پر قضا نہ ہونے پر اجماع کیا۔ اور دوسری جگہ فرمایا:

قولها (فلامر بقضاء الصوم ولا بامر بقضاء الصلاة) هذا الحكم متفق عليه، أجمع المسلمون على أن الحائض والنفساء لا تحب عليهما الصلاة ولا الصوم في الحال، وأجمعوا على أنه لا يحب عليهما قضاء الصلاة (شرح صحيح مسلم ۲/۲۶، ۲۷، ۲۸)

یعنی، سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول کہ ”پس ہمیں روزے کی قضا کا حکم دیا گیا اور نماز کی قضا کا حکم نہ دیا گیا“ یہ حکم متفق علیہ ہے، مسلمانوں نے اجماع کیا کہ حیض اور نفاس والی عورت دونوں پر نماز واجب نہیں اور نہ روزہ فی الحال، اور انہوں نے اس پر اجماع کیا کہ ان پر نماز قضا واجب نہیں۔

اور فرمایا:

فصعسئ قول عائشة رضي الله عنها: أن طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة الفائتة في زمن الحيض، وهو خلاف إجماع المسلمين (شرح صحيح مسلم ۲/۲۶، ۲۷، ۲۸)

یعنی، پس ائمہ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کا معنی یہ ہے کہ: خوارج کی جماعت حائضہ عورت پر زمانہ حیض کی فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب کرتی ہے اور یہ اجماع المسلمین کے خلاف ہے۔

قرانی:

اور علامہ قرانی متوفی ۱۲۸۳ھ لکھتے ہیں:

الحيض والنفساء، قال في التلخيص: يمنعان أحد عشر حكماً وجوب الصلاة، وصحة فعلها..... أما الأول والثاني فبالإجماع (الفتاوى: ۱/۳۷۱)

یعنی، حیض اور نفاس، ”تلخیص“ میں فرمایا: یہ دونوں گیارہ احکام کو مانع ہیں، وجوب نماز اور صحت نماز کو۔ مگر پہلا اور دوسرا حکم تو بالاجماع ہے۔

ابن تیمیہ:

اور علامہ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ لکھتے ہیں:

أن الحائض لا يحل لها أن تصلي ولا تصوم فرضاً ولا نفلاً، فإذا طهرت وجب عليها قضاء الصوم المفروض دون الصلاة، وهذا مما اجمعت عليه الأمة (شرح الفتاوى: ۱/۴۵۷، ۴۵۸)

یعنی، حائضہ عورت کے لئے فرض و نفل نماز پڑھنا روزہ رکھنا حلال نہیں، جب حیض سے پاک ہو جائے تو اس پر فرض روزوں کی قضا واجب ہے سوائے نماز کے اور یہ روزہ مسئلہ ہے جس پر امت کا اجماع ہے۔

اور دوسری کتاب میں لکھا:

كما يحرم على الحائض الصلاة، والصيام بالمعنى والإجماع (مصرع الفتاوى: ۱/۲۶، ۲۷)

یعنی، جیسا کہ حائضہ پر (ایام حیض میں) نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا منع

اور اجماع کے ساتھ حرام ہیں۔

ابن جزئی:

اور علامہ ابن جزئی المالکی متوفی ۷۴۱ھ لکھتے ہیں:

إلا أنها تقصيه ولا تقضي الصلاة إجماعاً اهـ (روايت الأحكام الشرعية ۱۲)
یعنی، مگر یہ کہ وہ اجماعاً (ایام حیض کے چھوڑے ہوئے) روزے قضاء
کرے اور (ان ایام کی) نماز قضاء نہیں کرے گی۔

زیلعی:

اور امام عثمان بن علی زیلعی حنفی متوفی ۷۶۲ھ لکھتے ہیں:

(جمع صلاة وصوماً) أي الحيض يمسح صلاة وصوماً لإجماع
المسلمين على ذلك، قال رحمه الله (وقضيه دونها) أي تقضي
الصوم دون الصلاة... وسو عليه انعقاد الإجماع اهـ (بين الخائف ۱/۵۶)
یعنی، حیض نماز اور روزے کو مانع ہے، مسلمانوں کا اس پر اجماع ہونے
کی وجہ سے، مصنف علیہ الرحمہ نے فرمایا: وہ (ایام حیض کے) روزے
قضاء کرے سوائے نماز کے۔ اور اسی پر اجماع منعقد ہوا۔

ابن قسطل:

اور علامہ ابن قسطل صاحب الفروع متوفی ۷۶۳ھ لکھتے ہیں:

وهو دم طبيعة يمسح الطهارة له... والصلاة إجماعاً ولا تقضيها
إجماعاً اهـ (الفروع ۱/۲۶)

یعنی، اور وہ حیض خون طبعیہ ہے جو اسے طہارت کو مانع ہے۔ اور نماز
کو اجماعاً مانع ہے اور اجماعاً نماز کی قضاء نہیں کرے گی۔

زرکشی:

اور علامہ زرکشی متوفی ۷۷۷ھ لکھتے ہیں:

ومقتضى كلام الخرقى أن الصلاة ساقط عن الحائض مدة حيضها،
وأنه لا يجب عليها قضاءه وهو إجماع اهـ (شرح لزكش: ۱/۲۶۰)
یعنی، خرقی کے کلام کا مقتضی یہ ہے کہ حائضہ پر (ایام حیض میں) نماز
واجب نہیں اور یہ اجماع ہے۔

صفہ العثماني:

قاضی صفہ العثماني متوفی ۷۸۰ھ لکھتے ہیں:

اتفق الأمة على أن فرض الصلاة ساقط عن الحائض مدة
حيضها، وأنه لا يجب عليها قضاها اهـ (رحمة الأمة ۲۸)
یعنی، ائمہ اس پر متفق ہیں کہ مدت حیض میں حائضہ سے نماز ساقط ہے،
اور یہ کہ اس پر اس کی قضاء واجب نہیں۔

الآبی:

اور علامہ ابو عبد اللہ الآبی متوفی ۸۲۷ھ لکھتے ہیں:

وأجمع المسلمون على أنها غير مخاطبة، فلا تصلي ولا تقضي
اهـ (إكمال السنية ۱/۱۰۴)

یعنی، مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ وہ (حائضہ ایام حیض میں) مخاطبہ
نہیں، تو وہ نہ نماز پڑھے گی اور نہ قضاء کرے گی۔

ابن حجر:

ابن حجر اور امام حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے اس اجماع کو حکایت کیا ہے۔

مرداوی:

اور مرداوی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

قوله (ويسمع عشرة أشياء: فعل الصلاة ووجوبها) وهذا بلا نزاع
، ولا تقصيرها إجماعاً اهـ (الإتصاف: ۱/۲۴۶)

یعنی، معنی کا قول "اور حیض دس اشیاء کو مانع ہے" اور یہ بلا نزاع ہے
اور نہ اسے قضاء کرے گی اجماعاً۔

یعنی:

اور علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

الثالث: فيه بهي للمستحاضة عن الصلاة في زمن الحيض، وهو
بهي تحریم، ويقتضي فساد الصلاة بها بإجماع المسلمين اهـ
(مسند القری: ۲/۱۶۲، ۳/۳۰۱، ۳/۳۰۰)

یعنی، تیسرا یہ کہ اس میں مستحاضہ کے لئے زمانہ حیض میں نماز سے ٹہی
(یعنی ممانعت) ہے اور ٹہی تحریمی ہے، اور یہاں باجماع المسلمین ٹہی
فساد نماز کا ثبات کرتی ہے (یعنی اگر پڑھے گی تو نماز فاسد ہوگی)۔

اور فرمایا:

إن الحائض لا تقضى الصلاة، ولا بخلاف في ذلك بين الأمة إلا
لطائفة من الخوارج سب أجمع المسلمون على أن الحائض
والفساء لا يجب عليهما الصلاة ولا الصوم في الحال، وعلى
أنه لا يجب عليهما قضاء الصلاة اهـ

یعنی، حائضہ نماز قضاء نہیں کرے گی، اور اس مسئلہ میں اہل سنت میں کوئی
اختلاف نہیں سوائے خوارج کی ایک جماعت کے (جس نے اختلاف

کیا)۔ مسلمانوں کا اجماع ہے حیض اور نفاس والی دونوں پر نماز
واجب نہیں اور نہ روزہ فی الحال، اور اس پر اجماع ہے کہ ان پر (ان
ایام کی نمازوں کی) قضاء واجب نہیں۔

اور فرمایا:

لأن طائفة من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلاة
العائنة في زمن الحيض، وهو بخلاف الإجماع اهـ
یعنی، کیونکہ خوارج کی جماعت حائضہ پر ایام حیض کی نمازوں کی قضاء کو
واجب کرتی ہے اور یہ خلاف اجماع ہے

ابن المہادی:

اور علامہ ابن عبدالحادی متوفی ۹۰۹ھ لکھتے ہیں:

الحيض مانع (إجماعاً) فعل الصلاة، ووجوبها (إجماعاً) اهـ
(مغنی ذوی الألقاب: ۱۷)

یعنی حیض اجماعاً فعل نماز کو مانع ہے اور اجماعاً اس کے وجوب کو مانع ہے۔

ابن نجیم حنفی:

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں، امام نووی نے حائضہ پر سے

وجوب نماز کے سقوط پر اجماع نقل کیا ہے (بحر الرائق شرح مختصر المنهاج: ۱/۱۹۴)

ملا علی قاری:

اور ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(يسمع) أي: الحيض (الصلاة والصوم) بإجماع المسلمين
(ويقتضي) هو أي الصوم (لاهي) أي الصلاة، وعليه الإجماع

اهـ (فتح باب العدة: ۱/۱۶۶)

یعنی، حیض یا اجماع المسلمین نماز اور روزہ کو مانع ہے، روزہ قضاء کیا جائے گا نہ کہ نماز۔۔۔ اور اس پر اجماع ہے۔

شعنی زادہ:

اور علامہ شعنی زادہ الحنفی متوفی ۱۰۷۸ھ لکھتے ہیں:

(بمعن الصلاة والصوم) للإجماع عليه (و تقصيه دونها) أي تقضي

الصوم دون الصلاة ۱۷ (مجمع الأنهر في شرح مفتي الأبحر: ۱/۵۲۱)

یعنی، حیض نماز اور روزہ کو مانع ہے اس پر اجماع ہونے کی وجہ سے، اور روزہ کو قضاء کرے گی سوائے نماز کے۔

قاضی ثناء اللہ حنفی:

اور یہ ممانعت اسکی ہے جس پر صحابہ کرام، تابعین، عظام، ائمہ فقہاء، حنفیہ و متاثرین علم غرض یہ کہ سب کا اجماع ہے۔

چنانچہ علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی عثمانی حنفی نقشبندی متوفی ۱۲۲۵ھ فرماتے ہیں:

”والجمعوا على أن الحيض يمسح جواز الصلاة ووجوبها وبمعن جواز

الصوم لا وجوبها، قلت، لا تقضي الصلاة وتقضي الصوم قالت

عائشة، ”كنت تجيئ مع رسول الله ﷺ ولا ينمنا بقضاء الصلاة“

ولا يلزمنا بقضاء الصلاة رواه مسلم والترمذي وهذا حديث مشهور

روى معناه عن كثير من الصحابة صريحاً ودلالة“ (تصريح مظہری

المحمد: ۱) ص ۲۱۱، مطبعة دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان)

”اس پر انہوں نے اجماع کیا کہ بے شک حیض نماز کے جواز اور اس

کے وجوب کو رد کرتا ہے اور روزے کے جواز کو رد کرتا ہے اور اس کے

وجوب کو نہیں۔ ہم نے کہا (حائضہ) نماز کی قضاء نہیں کرے گی اور

روزے کی قضاء کرے گی (جیسا کہ) ائمہ المؤمنین حضرت عائشہ رضی

اللہ عنہا نے فرمایا: کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کے ظاہری زمانہ مبارکہ میں جب

حیض آتا تو وہ ہمیں روزوں کے قضاء کا حکم فرماتے نماز کی قضاء کا حکم نہ

دیتے۔ اس حدیث کو مسلم اور ترمذی نے روایت کیا۔ اور یہ حدیث مشہور

ہے اس کے معنی کثیر صحابہ کرام نے صراحۃً اور دلالتاً روایت کئے ہیں۔“

رحیبانی:

اور علامہ رحیبانی متوفی ۱۲۳۳ھ لکھتے ہیں:

وبمقتنع بحیض اثنا عشر شهراً..... والثالث: وجوب صلاة

إجماعاً ۱۷ (مطلب أولی الثمی ۱/۲۱۰)

یعنی، حیض بارہ اشیاء کو مانع ہے۔۔۔ تیسری شے اجماعاً وجوب نماز ہے۔

شوکانی:

اور قاضی شوکانی (غیر مقلد) متوفی ۱۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

وقد أجمعوا أن الحيض لا تقضي ۱۷ (مجل الأول: ۱/۲۲۳، ۲۲۸)

یعنی، اور انہوں نے اس پر اجماع کیا کہ حائضہ (ایام حیض میں) نماز

نہیں پڑھے گی۔

ابن عابدین شامی حنفی:

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأن في قضاء الصلاة حرجاً يتكرر هاهنا كل يوم وتكرر الحيض في

كل شهر، بخلاف الصوم فإنه يحجب في السنة شهراً واحداً، وعليه

انعقد الإجماع ۱۷ (حاشية ابن عابدین: ۱/۳۶۱)

یعنی، کیونکہ نماز کے ہر روز تکرار اور حیض کے ہر ماہ تکرار کی وجہ سے قضاء

نماز میں حرج ہے، بخلاف روزے کے کیونکہ وہ سال میں ایک ماہ فرض ہیں اور اسی پر اجماع ہوا۔

اور دوسری کتاب میں فرمایا:

إذا السقوط قدر متفق عليه، یعنی سقوط الصلاة عن الحائض، كما حكى الإجماع عن النووي بتحريم الصلاة على الحائض وأنها لا تقضى إذا طهرت (منحة الحقائق على البحر الرائق: ۱/۱۹۲، ۱۹۴)

یعنی، کیونکہ حائضہ سے (ایام حیض میں) نماز کا ساقط ہونا قدر متفق علیہ ہے جیسا کہ امام نووی سے حائضہ پر نماز کے حرام ہونے اور حیض سے پاک ہونے کے بعد ان کی قضاء نہ کرنے سے اجماع کی حکایت کی گئی۔

مستند الإجماع: حائضہ ایام حیض میں نماز نہ پڑھے۔

حدیث شریف ہے:

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال للمرأة: "أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل؟" قلن: بلى قال: "فلعلكن من نقصان عقولها أليس إذا خاضت لم تفصل ولم تنصم؟" قلن: بلى قال: "فلعلكن من نقصان دينها" (متفق عليه و سبق تعريجه)

یعنی، حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے عورتوں سے فرمایا: "کیا عورت کی کوای مرد کی کوای کے نصف کی مثل نہیں؟" عرض کیا: جی ہاں! فرمایا: "تو یہی اس کی عقل کا نقصان ہے، کیا جب وہ حائضہ ہوتی ہے تو نہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی؟" عرض کی: جی ہاں! فرمایا: "یہی اس کے دین کا نقصان ہے۔"

حالت حیض میں نماز پڑھنا منع ہے:

اور اس ممانعت پر امت کا اجماع ہے، جیسا کہ مندرجہ بالا طور میں تفصیل سے مذکور ہے اور اس کا خلاصہ مع مزید حوالہ جات کے مندرجہ ذیل ہے: امام ابن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ نے (دیکھئے "المجموع" ۲/۳۸۳-۳۸۴) علامہ ابن المنذر متوفی ۳۱۸ھ نے (دیکھئے "الأحجام لابن المنذر" ۳۵، ۴۰ و "لاوسط" ۲/۲۰۲-۲۰۳، ۲۱۸، ۲۴۵ و "۳۸۴/۴) امام ابو زید دیوبی متوفی ۳۳۵ھ نے (دیکھئے "منحة الحقائق على البحر الرائق لابن عابدين" ۱/۱۹۳) امام ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ نے (دیکھئے "مرااتب الإجماع" ۳۶۳، و المحلی: ۱/۳۸۰ مسألة رقم: ۲۵۴)، حافظ ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ نے (دیکھئے "المهذب" و "الإستذکار" ۲/۴۷، ۴۵) و "الکافی": ۱/۱۸۵) علامہ ہاجی مالکی متوفی ۴۴۳ھ نے (دیکھئے "المنتقى" ۱/۱۲۲) علامہ ابن رشد متوفی ۵۲۰ھ نے (دیکھئے "مقدمات ابن رشد" ۱/۹۶) علامہ وزیر عون الدین ابی مظفر عینی بن محمد ابن ہبیرہ متوفی ۵۶۰ھ نے (دیکھئے "الإفصاح" ۱/۹۵) علامہ ابن رشد الحفید متوفی ۵۹۵ھ نے (دیکھئے "ہدایة المحتشد" ۲/۵۹) امام قرطبی متوفی ۶۱۱ھ نے (دیکھئے: "تفسیر القرطبی" ۳/۸۲) امام عینی بن شرف نووی متوفی ۶۷۲ھ نے ("فی شرح المهذب" دیکھئے "منحة الحقائق على بحر الرائق" ۱/۱۹۳، و "شرح صحيح مسلم" ۴/۲۶۰، ۲۶۷) علامہ قرانی متوفی ۶۸۳ھ نے (دیکھئے: "الذخيرة" ۱/۳۷۴) شیخ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ نے (دیکھئے "مجموع الفتاوى" ۲۶/۱۷۶) علامہ ابن جزئی مالکی متوفی ۷۴۱ھ نے (دیکھئے "قوانين الأحكام الشرعية" ۴۲) علامہ عثمان بن علی زلیعی متوفی ۷۶۲ھ نے (دیکھئے "تبيين الحقائق شرح كثر النقائض" ۱/۵۶) شمس الدین ابن مفلح صاحب الفروع متوفی ۷۶۳ھ نے (دیکھئے "الفروع" ۱/۲۶۰) علامہ زرکشی متوفی ۷۷۲ھ نے (دیکھئے "شرح الزدکشی" ۱/۴۹۶) قاضی صدق العثماني متوفی ۷۸۰ھ نے (دیکھئے "رحمة الأمة" ۲۸) علامہ ابو عبد اللہ الالبانی متوفی

۸۲۷ھ نے (دیکھئے "إكمال إكمال المعلم" : ۱۰۴/۱)، حافظ ابن حجر العسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے (دیکھئے "فتح الباری شرح البخاری" : ۳۳۲/۱)، علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے (دیکھئے "عمدة القاری شرح البخاری" : ۱۴۳/۳، ۳۰۱-۳۰۰)، علامہ مرداوی متوفی ۸۸۵ھ نے (دیکھئے "الإتصاف" : ۳۴۶/۱)، ابن عبد الہادی متوفی ۹۰۹ھ نے (دیکھئے "معنی ذوی الإقہام" : ۴۷)، علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ نے (دیکھئے "البحر الرائق شرح کنز الدقائق" : ۱۹۴/۱)، ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ نے (دیکھئے "فتح باب العناية" : ۱۲۶/۱)، شیخ زادہ حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ نے (دیکھئے "مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر" : ۵۳/۱)، علامہ رصیانی متوفی ۱۲۳۳ھ نے (دیکھئے "مطالب أولى النهی" : ۲۴۰/۱)، قاضی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ نے (دیکھئے "نیل الأوطار" : ۳۳۳، ۳۲۸/۱) اور علامہ سید محمد ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (دیکھئے "رد المحتار" : ۳۰۲/۱) و "منحة الخالق علی البحر الرائق" : ۱۹۳/۱-۱۹۴، کو غیر ہم نے اس اجماع کو نقل کیا ہے۔

اور حائضہ پاکی کے ایام میں ایام حیض کی نمازوں کو قضا نہیں کرے گی:

اور اس پر امت کا اجماع ہے چنانچہ امام محمد اور یس شافعی متوفی ۲۰۴ھ نے (دیکھئے "الام" : ۶۰/۱)، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ نے (دیکھئے "سنن الترمذی" : ۲۳۵/۱)، امام ابن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ نے (دیکھئے "المجموع" : ۳۸۴-۳۸۳/۲)، علامہ ابن المنذر المتوفی ۳۱۸ھ نے (دیکھئے "الإجماع لابن المنذر" : ۴۰، ۳۵)، علامہ ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ نے (دیکھئے "المحلی" : ۳۹۴/۱، مسألة رقم: ۲۵۷)، حافظ ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ نے (دیکھئے "المجید" و "المکافی" : ۱۸۵/۱)، امام بغوی متوفی ۵۱۶ھ نے (دیکھئے "شرح السنة" : ۱۳۹/۲)، علامہ وزیر عون الدین ابی مظفر عسکری بن محمد ابن ہبیرہ متوفی ۵۶۰ھ نے (دیکھئے "الإقصاد" : ۵۹/۱)، علامہ ابن رشد الحفید متوفی ۵۹۵ھ نے (دیکھئے "بداية المجتهد" : ۵۹/۲)، امام قرطبی

متوفی ۶۷۱ھ نے (دیکھئے "تفسیر القرطبی" : ۸۵۰۸۳/۳)، امام یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ نے (دیکھئے "شرح صحیح مسلم" : ۲۶-۲۷، ۲۱/۴ و "المجموع" : ۳۸۳ و ۱۰/۳)، شیخ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ نے (دیکھئے "شرح العمدة" : ۴۵۷/۱-۴۵۸)، علامہ ابن جزیری مالکی نے (دیکھئے "قوانین الأحکام" : ۴۲)، علامہ عثمان بن علی زطی متوفی ۷۶۲ھ نے (دیکھئے "تیسر الحقائق شرح کنز الدقائق)، علامہ شمس الدین ابن سلح نے (دیکھئے "الفروع" : ۵۶/۱)، قاضی صفاء عثمانی متوفی ۷۸۰ھ نے (دیکھئے "رحمة الأمة فی اختلاف الائمة" : ۲۸)، ابو عبد اللہ لابن متوفی ۸۲۸ھ نے (دیکھئے "إكمال إكمال المعلم" : ۱۰۴/۱)، حافظ ابن حجر العسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے (دیکھئے "فتح الباری" : ۴۲۱/۱)، علامہ بدرالدین عینی متوفی ۸۵۵ھ نے (دیکھئے "عمدة القاری" : ۱۴۳/۳، ۳۰۱-۳۰۰)، علامہ مرداوی متوفی ۸۸۵ھ نے (دیکھئے "الإتصاف المرداوی" : ۳۴۶/۱)، علامہ ابن عبد الہادی متوفی ۹۰۹ھ نے (دیکھئے "معنی ذوی الإقہام لابن الہادی" : ۴۷)، علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ نے (دیکھئے "البحر الرائق" : ۱۹۴/۱)، ابن حجر اسیمتی متوفی ۹۷۲ھ نے (دیکھئے "نخبة المحتاج لابن حجر" : ۳۸۸/۱)، علامہ محمد بن احمد خطیب الشربینی متوفی ۹۷۷ھ نے (دیکھئے "معنی المحتاج إلی معرفة معانی ألفاظ المنهاج فی حل ألفاظ أبي شجاع" : ۱۰۹/۱) اور "الإقصاد" : ۹۱/۱)، علامہ ربیع متوفی ۱۰۰۴ھ نے (دیکھئے "نهاية المحتاج إلی شرح المنهاج" : ۳۲۹-۳۳۰)، علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ نے (دیکھئے "النهر الفائق" : ۱۳۰/۱)، ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ نے (دیکھئے "فتح باب العناية" : ۱۲۶/۱)، علامہ بیہقی متوفی ۱۰۵۱ھ نے (دیکھئے "الروض المربع شرح المنهاج المستقنع" : ۴۲/۱) و "کشاف القناع عن متن الإقصاد" : ۱۹۷/۱)، قاضی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ نے (دیکھئے "المیل البحر الرائق علی حقائق الأثر" : ۱۴۸/۱) اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ

(دیکھئے "رد المحتار" ۳۰۲/۱) کو غیر ہم نے اس پر اجماع کو نقل کیا ہے۔

اور حاکمہ ایام حیض میں روزے نہیں رکھے گی:

اور اس پر امت کا اجماع ہے چنانچہ علامہ ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ نے (دیکھئے "المحلی: ۳۸۰/۱، مسالہ ۲۵۴، و ۸/۲، مسالہ رقم: ۲۷۷)، حافظ ابن عبد البر متوفی ۵۱۳ھ نے (دیکھئے "التمہید" و "الکافی": ۱۸۵/۱)، قاضی ابوالولید ابن رشد متوفی ۵۲۰ھ نے (دیکھئے "مقدمات ابن رشد": ۹۶/۱)، علامہ وزیر عون الدین ابی مظفر عینی بن محمد ابن ہیر متوفی ۵۶۰ھ (دیکھئے "الإقصاص": ۹۵/۱)، علامہ ابن رشد الحفید متوفی ۵۹۵ھ (دیکھئے "بداية المحتد": ۵۹/۲)، ابن قدامہ ضحلی نے (دیکھئے "المغنی": ۳۹۷/۴)، امام قرطبی متوفی ۶۱۱ھ نے (دیکھئے "تفسیر القرطبی": ۸۲/۳)، امام نووی متوفی ۶۷۶ھ نے (دیکھئے "المجموع": ۳۸۶/۲ و "شرح صحيح مسلم": ۲۶/۳)، علامہ قرانی متوفی ۶۸۳ھ نے (دیکھئے "الدخيرة القراقی": ۳۷۴/۱ و "الفروغ القراقی": ۶۲/۲)، شیخ ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ نے (دیکھئے "مجموع الفتاوی": ۲۶۷/۲۵۰، ۲۶۷/۲۶ و "شرح العمدة": ۴۵۸/۱)، علامہ ابن جزئی متوفی ۷۴۱ھ نے (دیکھئے "قوائین الأحکام الشرعية": ۴۲)، علامہ عثمان بن علی زطلی متوفی ۷۶۲ھ نے (دیکھئے "تبیین الحقائق": ۵۶/۱)، علامہ شمس الدین ابن مفلح متوفی ۷۶۳ھ نے (دیکھئے "الفروع": ۲۶۰/۱)، حافظ ابن حجر العسقلانی متوفی ۸۵۲ھ نے (دیکھئے "فتح الباری": ۳۳۲/۱)، علامہ ابن ارسلان شافعی متوفی ۸۴۳ھ نے (دیکھئے "شرح الزبد": ۷۹/۱)، علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے (دیکھئے "عمدة القلوی شرح البخاری": ۳۰۱/۳)، علامہ ابن عبد الہادی متوفی ۹۰۹ھ نے (دیکھئے "مغنی ذوی الأفہام": ۴۷)، علامہ زکریا انصاری متوفی ۹۲۶ھ نے (دیکھئے "لسنی المطالب": ۱۰۰/۱)، حافظ ابن حجر البیہقی متوفی ۹۴۳ھ نے (دیکھئے "تحفة المحتاج": ۳۸۷/۱)، علامہ محمد بن احمد خطیب الشریفی متوفی ۹۷۷ھ نے (دیکھئے "مغنی المحتاج":

(۱۰۹/۱)، علامہ ربیع متوفی ۱۰۰۳ھ نے (دیکھئے "نہایة المحتاج": ۳۲۹/۱ - ۳۳۰)، ملا علی القاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ نے (دیکھئے "فتح باب العنایة": ۲۱۲/۱)، اور شیخی زادہ حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ نے (دیکھئے "مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر": ۵۳/۱)، اور علامہ رحیبانی متوفی ۱۲۳۳ھ (دیکھئے "مطالب أولى التہی": ۲۴۰/۱) اس پر اجماع کو نقل کیا ہے۔

حاکمہ ایام حیض کے روزوں کی قضاء کرے گی:

اور اس پر اجماع ہے چنانچہ امام ابو بکر محمد بن مسلم بن عبید اللہ ابن شہاب متوفی ۱۲۳ھ نے (دیکھئے "المصنف لعبد الرزاق": ۲۳۱/۱)، امام ابو عیسیٰ محمد عیسیٰ متوفی ۱۷۹ھ (دیکھئے "سنن الترمذی": ۲۳۵/۱)، ابن المنذر متوفی ۳۱۸ھ نے (دیکھئے "الإجماع لابن المنذر": ۴۰۵۳ و "الأوسط": ۲۰۳/۲، ۳۸۴/۴)، علامہ ابن حزم متوفی ۴۵۶ھ نے (دیکھئے "المحلی": ۳۹۴/۱، مسالہ رقم: ۲۵۷)، حافظ ابن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ نے (دیکھئے "التمہید" و "الکافی": ۱۸۵/۱)، بغوی متوفی ۵۱۶ھ نے (دیکھئے "شرح المسنة": ۱۳۹/۲)، علامہ وزیر عون الدین ابی مظفر عینی بن محمد ابن ہیر متوفی ۵۶۰ھ نے (دیکھئے "الإقصاص": ۹۵/۱)، علامہ ابن رشد الحفید متوفی ۵۹۵ھ نے (دیکھئے "بداية المحتد": ۵۹/۲)، امام قرطبی متوفی ۶۱۱ھ نے (دیکھئے "تفسیر القرطبی": ۸۳/۳)، امام گلی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ نے (دیکھئے "المجموع": ۳۷۶/۲ و "شرح صحيح مسلم": ۲۶/۳)، علامہ قرانی متوفی ۶۸۳ھ نے (دیکھئے "الدخيرة": ۳۷۴/۱)، ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ نے (دیکھئے "شرح العمدة": ۴۵۸/۱)، علامہ ابن جزئی ماکلی متوفی ۷۴۱ھ نے (دیکھئے "قوائین الأحکام الشرعية": ۴۲)، علامہ شمس الدین ابن مفلح متوفی ۷۶۳ھ نے (دیکھئے "الفروع لشمس الدین ابن مفلح": ۲۶۰/۱)، علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ نے (دیکھئے "عمدة القلوی": ۳۰۱/۳)، علامہ برہان الدین ابن مفلح متوفی ۸۸۳ھ نے (دیکھئے "المبدع لبرهان الدین ابن مفلح": ۲۶۰/۱)

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ (دیکھئے "البحر الرائق" : ۱/ ۱۹۴) علامہ ابن حجر مکی متوفی ۹۷۴ھ نے (دیکھئے "تحفة المحتاج لابن حجر" : ۱/ ۳۸۷) علامہ محمد بن احمد خطیب شربنی متوفی ۹۷۷ھ نے (دیکھئے "مغنی المحتاج إلى معرفة معاني إلفاظ المنهاج للخطيب الشربيني" : ۱/ ۱۰۹ و "الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع للخطيب الشربيني" : ۱/ ۹۱) علامہ ربیع متوفی ۱۰۰۴ھ نے (دیکھئے "نہایة المحتاج إلى شرح المنهاج الرملي" : ۱/ ۳۲۹ - ۳۳۰) ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۴ھ (دیکھئے "فتح باب العناية" : ۱/ ۱۲۷) علامہ بیہقی متوفی ۱۰۵۱ھ نے (دیکھئے "الروضة المربع بشرح زاد المستقنع البيهقي" : ۱/ ۴۲) قاضی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ نے (دیکھئے "الميل الحرار المنلق على حقائق الأثر هل للشوكاني" : ۱/ ۱۴۸، ۲/ ۲۷) و "نیل الأوطار" : ۱/ ۳۲۸) اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے (دیکھئے "رد المحتار" : ۱/ ۳۰۲) اس اجماع کو نقل کیا ہے

اور نفاس والی عورت صلاۃ و صوم کے احکام میں جائزہ عورت کی مثل ہے:

جیسے حیض نماز کو مانع ہے اسی طرح نفاس (یعنی ولادت کے بعد آنے والا خون) بھی صحت نماز کو مانع ہے اور جائزہ سے ایام حیض کی نمازوں کی قضاء ساقط ہے اسی طرح نفاس والی عورت سے بھی ایام نفاس کی نمازوں کی قضاء ساقط ہے، حالت حیض میں روزہ درست نہیں اسی طرح حالت نفاس میں بھی روزہ درست نہیں۔ جائزہ پر ایام حیض کے روزوں کی قضاء لازم ہے اسی طرح نفاس والی عورت پر ایام نفاس کے روزوں کی قضاء لازم ہے اور اس پر اجماع ہے کہ "حکم النفاس كحكم الحيض" یعنی حکم نفاس مثل حکم حیض کے لئے اور یہ اجماع "الإسئد کار لابن عبد البر"، "المحلى لابن حزم"، "مقدمات ابن رشد"، "بداية المجتهد لابن رشد الحفيد"، "المغنى لابن قدامة"، "شرح صحيح مسلم للنووي"، "رحمة الأمة في اختلاف الأئمة للقاضي صفد العثماني"، "عمدة القاري للعيني"، "المبدع في شرح المقنع لبرهان الدين ابن مفلح"، "مغنى ذوى

الأقهار لابن عبد الهادي"، "تحفة المحتاج لابن حجر الهيتمي"، "الميل الحرار و نيل الأوطار" كلاهما الشوكاني میں مذکور ہے۔

طوالت سے بچنے کے لئے ہم انہی چند عبارات اور حوالہ جات پر اکتفاء کرتے ہیں اور فریال خاتون کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ اپنی گمراہی سے توبہ کرے اور اس مسئلے میں جو صحابہ کرام، صحابیات، تابعین، ائمہ مجتہدین، مفتیین، محدثین اور جمہور امت کا موقف ہے، اُسے کو اختیار کرنے میں اپنی نجات سمجھے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

الحفنی محمد عطاء اللہ النعیمی

رئیس دار الافتاء

جمعية إشاعة أهل السنة (پاکستان)

الجمعة ۲۲ ربيع الأول ۱۴۲۷ھ ۲۱ اپریل ۲۰۰۶م